



progressio

CVX y los Pobres

CVX

Comunidad de Vida Cristiana

Publicación de la **Comunidad Mundial de Vida Cristiana**

Borgo Santo Spirito, 4 - 00193 Roma - ITALIA - web site: www.cvx-clc.net - e-mail: progressio@cvx-clc.net

Ediciones en Castellano • Inglés • Francés

Director *Franklin Ibañez*

Editorial *Sofía Montañez Castro*

Han colaborado a este número: *Clarita Baloyra, Gilles and Leah Michaud, Elena Yeyati* Correctores de pruebas; *Marie Bailloux, Xavier Becquey, Dominique Cyr, Maria Fernandez de Ros, David Formosa, Maria C. Galli-Terra, Marie-Françoise & Pierre Lavigne, Dominique Moog, Maria Magdalena Palencia, Béatrice Piganeau* Traductores; *Nguyen Thi Thu Van* Presentación

Ninguna parte de esta publicación se puede reproducir ni transmitir en cualquier forma o por medio alguno sin el permiso previo del Secretariado Mundial de CVX.

Impreso por **Tipografia Città Nuova**

via S. Romano in Garfagnana 23, Roma - Italy

CVX y los Pobres

***Suplemento # 66
Noviembre 2010***

***Publicación de la “Comunidad de Vida Cristiana”
Borgo Santo Spirito, 4 – 00193 Roma - ITALIA***

Índice

EDITORIAL	3
<i>Franklin Ibáñez</i>	
VER:	
Reportes de Naciones Unidas sobre Pobreza	7
La pobreza como injusticia social	11
<i>Franklin Ibáñez</i>	
Marco sobre la pobreza en nuestro contexto.....	32
<i>Michael Walker</i>	
JUZGAR:	
Algunas enseñanzas de los Papas recientes	35
La Opción Preferencial por el Pobre en Aparecida.....	37
<i>Gustavo Gutiérrez</i>	
“La amistad con los pobres nos hace amigos del Rey Eternal”	49
<i>Michael Hainz, SJ</i>	
ACTUAR:	
La opción por los pobres en nuestra identidad CVX	67
<i>Comunidad n.1 de la región ADN CVX Francia</i>	
Acción Apostólica con los Enfermos Mentales	71
<i>Christopher Gardner</i>	
Celebración por el día mundial CVX en el Salvador	73
<i>Osmín Maguiña</i>	
Una historia no exitosa.....	76
<i>Dominic Totaro, SJ</i>	
El Proyecto de las viudas de Nigeria en Australia	79
<i>Nick Galante</i>	
Comunidad de Vida Cristiana de Bicol Región V: Filipinas	80
<i>Stanley Lee</i>	
Celebración del Día Mundial CVX-2010 CVX Batticaloa.....	88
<i>S.Pathmanathan</i>	
CVX Lubumba	91
<i>Jean-Marie Kabulo y Désiré Ntezi Halili</i>	
Historia desde Zimbabwe	94
<i>Thembanani Thaka</i>	
Campaña Internacional de CVX por Zimbabwe.....	100
<i>Inge Hoepfl</i>	

EDITORIAL

Al final de la Asamblea de Fátima (agosto 2008), se formó un debate sobre cómo estaba yendo la opción preferencial por los pobres en la CVX. <<*Dos cuestiones sintetizan las posturas: ¿son los pobres los primeros invitados a formar parte de nuestras comunidades o son los primeros beneficiarios de nuestra acción apostólica? ¿Es la “opción por los pobres” un asunto de pertenencia a CVX o una cuestión de misión de la CVX? Ambos enfoques se encuentran superpuestos: el quiénes queremos ser (identidad) está intimamente ligado al qué haremos (misión). Nuestra acción nos define, somos lo que hacemos*>> (Proyectos 144)

El Consejo Mundial decidió que nuestra celebración por el día mundial CVX, 25 de marzo del 2010, girara en torno a “*la CVX y los pobres*”. Redactamos y enviamos el Proyectos 144 a fin de que las comunidades profundizaran en el tema, nos enviaran sus reflexiones y contaran sus experiencias de inclusión de los pobres y apostolado con ellos. En la página web, hemos publicado varias de las respuestas que recibimos. La reflexión que hemos realizado desde todas ellas ha sido la base para este suplemento desde un esquema simple y bastante conocido: ver – juzgar – actuar.

Agradecemos las contribuciones de todos los autores, particularmente la de Gustavo Gutiérrez. Gustavo y otros intelectuales comprometidos de palabra y acción con la causa de los pobres han ayudado a que la Iglesia del siglo XX redescubra la centralidad de los pobres en el Evangelio.

Una advertencia preliminar: en este suplemento encontrarán la palabra “*pobre*” en varios sentidos. Eso no es una debilidad, sino todo lo contrario. Los textos corresponden a distintas culturas y formas de

entender la pobreza. Pretender encasillar la pobreza en un parámetro único, por ejemplo de tipo económico, sería empobrecerla aun más.

Finalmente, tampoco se trata de que nos quedemos con cualquier interpretación de la pobreza. Algunas interpretaciones cortas de Zaqueo (Lc 19, 1-10) son un buen ejemplo de lo que queremos evitar. Muchas lecturas de su historia son cómodas y a veces escogemos la que más nos conviene. La Biblia no dice mucho de él pero nos ofrece pistas. Inicialmente Zaqueo pensaba que era “*pobre*”, porque de hecho era repudiado doblemente: por su oficio, el pueblo odiaba a los cobradores de impuestos, y por su talla, se reían de él por ser pequeño. Se sentía mal y requería ayuda, alguien que le hiciera sentirse aceptado y querido, pese a esos dos estigmas sociales (trabajo sucio y defecto físico). Sin embargo, ocupado de sus propias pobreza, se olvidaba de las pobreza de los otros. Jesús lo reconstituye, le dice que lo quiere, le da salud a su autoestima. Todo esto está bien pero no es suficiente. Lo mejor del encuentro viene luego. Zaqueo se da cuenta de que su pobreza no es tan real o dura como la de otros, que él mismo estaba afectando con su trabajo y estilo de vida. Entonces dice que arreglará el mal que ha hecho: “Devolveré el cuádruplo de lo que he tomado de más”. Este es su compromiso con la justicia. Pero Zaqueo va más allá y hará más de lo que debe hacer: “*Repartiré la mitad de mis bienes a los pobres*”. Este es su compromiso con la caridad. Asume su responsabilidad directa e indirecta sobre la pobreza de otros. Se compromete con la acción concreta y con una estructura que debemos cambiar.

Franklin Ibáñez

Secretario Ejecutivo de la CVX Mundial

VER: Las pobrezaas del mundo

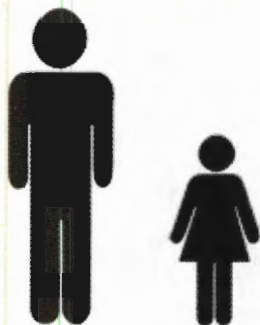
La pobreza no es solo una piedrita en el zapato, sino que debe ser siempre una pedrada en la frente. Desde el punto de vista económico, no es casualidad que haya tantos millones de pobres en un mundo cuya riqueza está distribuida en pocas manos. Desde un punto de vista más amplio, la pobreza como insignificancia social nos dice algo más de los millones de pobres que sufren acoso, repudio social, desplazamiento, burla, violencia física, y otros males. En esta primera sección, contemplamos la pobreza desde algunos datos dramáticos y desde un marco conceptual que nos ayuda a entender diferentes perspectivas sociales de la pobreza.

Algunos datos para la composición de lugar sobre “las pobreza del mundo”

Discriminación contra la mujer

En el mundo la situación económica de una mujer (ingresos, riqueza, propiedades) es cercana casi la mitad de un hombre. La diferencia mayor está en el poder político: una mujer tiene solo el 17% de la fuerza política de un hombre, esto es, seis mujeres juntas no alcanzan la misma fuerza política que un hombre. En cambio, en educación y salud, la desigualdad entre géneros es mucho menor.

Diferencia económica (56%)



Diferencia política (17%)



Fuente: WEF (Foro Económico Mundial)

<http://www.weforum.org/pdf/gendergap/report2009.pdf>

¿Cuántos pobres existen en el mundo?

“Con las nuevas estimaciones, la pobreza en el mundo se sigue evaluando a partir de los patrones para los países más pobres. La nueva línea de pobreza de US\$1,25 para 2005 corresponde a la línea de pobreza media de los 10 a 20 países más pobres.

... en 2005, en el mundo en desarrollo había 1.400 millones de personas (una de cada cuatro) que vivían con menos de US\$1.25 al día”

Fuente: BM (Banco Mundial)

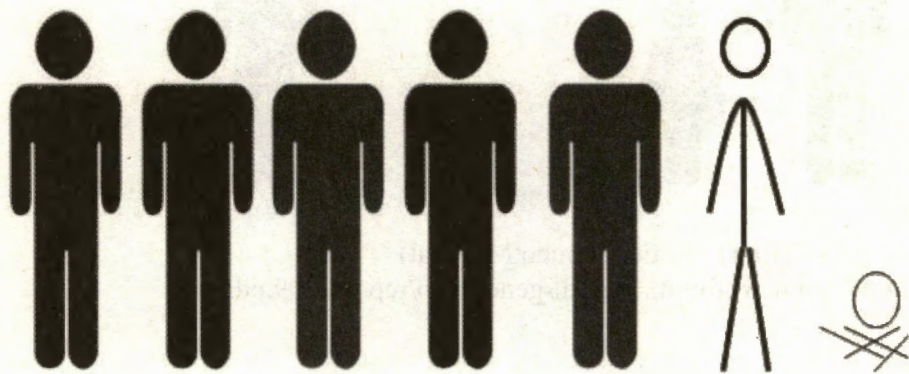
<http://go.worldbank.org/T0TEVOV4E0>

(Nota del Editor: Esta es una pobreza absoluta o real; no, relativa.)

El estado de la inseguridad alimentaria en el mundo 2009

“Las proyecciones implican que el número de personas subnutridas en el mundo habrá aumentado hasta los 1 020 millones durante 2009, incluso a pesar de que los precios internacionales de los alimentos básicos hayan disminuido en comparación con los picos anteriores. Si se materializan estas proyecciones, el número de personas que padecerán hambre crónica será el más elevado desde 1970”. (p11)

De cada 6 habitantes del mundo un poco más de 1 padece hambre



Fuente: FAO (Organización de las Naciones Unidas para la Agricultura y Alimentación)

<ftp://ftp.fao.org/docrep/fao/012/i0876s/i0876s.pdf>

Sobre los migrantes forzados

De acuerdo con la Convención sobre el Estatuto de los Refugiados, un refugiado es una persona que *"debido a fundados temores de ser perseguida por motivos de raza, religión, nacionalidad, pertenencia a un determinado grupo social u opiniones políticas, se encuentre fuera del país de su nacionalidad y no pueda o, a causa de dichos temores, no quiera acogerse a la protección de su país; o que careciendo de nacionalidad y hallándose, a consecuencia de tales acontecimientos fuera del país donde antes tuviera su residencia habitual, no pueda o, a causa de dichos temores no quiera regresar a él"*..

En el mundo existen más de 34 millones de personas en situación de desplazamiento forzado (refugiados, solicitantes de asilo, refugiados repatriados, apátridas y desplazados internos). 9 millones son oficialmente refugiados.

Fuente: ACNUR (Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los refugiados)

<http://www.acnur.org/t3/recursos/estadisticas/>

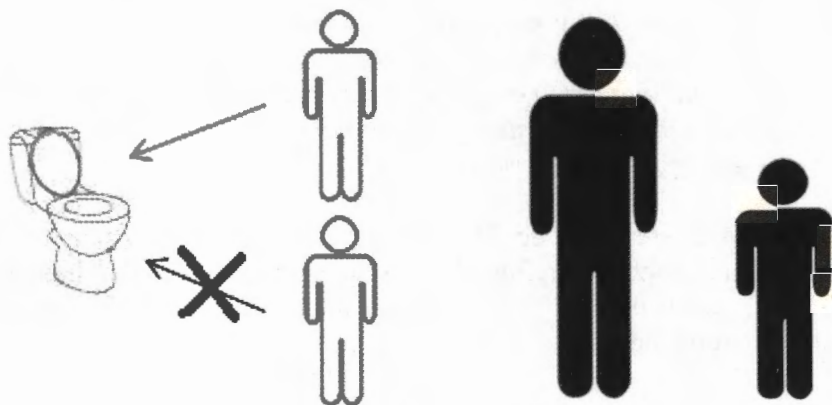
(Nota del Editor.- Las ONGs creen que las cifras oficiales de ACNUR son demasiado cortas)

Algunas comparaciones del desarrollo global

En los países no desarrollados una de cada dos personas no tiene acceso a un servicio sanitario adecuado; en cambio, en el primer mundo, todos. La expectativa de vida en los países más desarrollados es de 78 años mientras que en África Sub sahariana no alcanza los 50 años.

Proporción del acceso al servicio sanitario en países no desarrollados

En promedio 28 años más de vida tienen los habitantes de países desarrollados que los del África Sub sahariana.



Fuente: PNUD (Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo)
Informe sobre el Desarrollo Humano 2007/2008

http://hdr.undp.org/en/media/HDR_20072008_SP_Complete.pdf

La pobreza como injusticia social

Cómo entendemos la pobreza? ¿Cuál es su relación con la injusticia social? ¿Cuántas pobrezas conocemos? ¿Existen algunas que sean más duras que otras? ¿Es posible que algunas personas acumulen pobrezas? ¿Es más importante la pobreza material que la simbólica? ¿En el contexto de la globalización han aparecido nuevas formas de pobreza?...

De un lado, en el lenguaje económico y el sentido común la palabra pobreza denota sobre todo carencia material. Por otro lado, algunos movimientos y enfoques llaman pobre incluso a quienes sufren formas de discriminación como el machismo, el racismo y otros, aunque ellos tuvieran buena situación económica. ¿Nos interesa cualquier forma de sufrimiento? No. Veamos. La ausencia de algo vital, la carencia de algo que consideramos importante, produce sufrimiento. Es un hecho cierto y real, al menos en la subjetividad de la persona que experimenta tal necesidad. Pero no toda carencia ni toda experiencia de sufrimiento puede considerarse una injusticia social que debemos que remediar. Alguien puede sufrir mucho por estar enamorado y no ser correspondido. Una

nación entera puede expresar algunos rasgos de depresión tras ver a su selección de fútbol derrotada. ¡Se puede sufrir por tantas razones! El dolor en estos casos es real pero intuitivamente notamos que no es nuestro primer deber arreglarlo. Nos centraremos en el dolor y la



carencia relacionada con la injusticia social, aquella que nos infligimos unos a otros directa o indirectamente.¹

1. El punto de partida: las demandas de los postergados

Los conflictos sociales, las revoluciones, las protestas, entre otros, tienen su origen en la sensación compartida por un grupo de que algo está mal, alguna injusticia se produce, algo falta. Hasta hace unas pocas décadas, los principales conflictos sociales podían denominarse demandas económicas. Momentos célebres de esos conflictos fueron la Revolución Rusa y la Revolución China, acompañados por la Guerra Fría. En esa línea podemos inscribir incluso las revoluciones de corte socialista que se promovieron en Latinoamérica durante el siglo XX. Con sus diversos matices, estas demandas enarbolaban una redistribución más justa o la reestructuración de la propiedad. *“La tierra para el que la trabaja”* y *“el capitalista no comerá más de tu miseria”* eran algunos de sus lemas.

En cambio, actualmente en el Foro Social Mundial se reúnen grupos con distintas exigencias y críticas al sistema imperante bajo el lema *“otro mundo es posible”*. ¿No se trata solo de un lema utópico? Es difícil contestar la pregunta cuando contemplamos el misceláneo espectáculo de un Foro Social. Los intereses de sus participantes son variados en función de los sujetos que representan: feministas, minorías étnicas, razas menospreciadas, homosexuales,... socialistas, anarquistas,... pacifistas, ecologistas, etc. ¿Se puede decir que todos estos grupos tienen una demanda común y que, por tanto, es posible una solución común a dicha demanda? La respuesta es obvia: no. Las injusticias que estos grupos denuncian son tan variadas como sus soluciones, incluso muchas de sus exigencias entran en conflicto. Tengamos o no los instrumentos conceptuales adecuados para comprender esta realidad, lo cierto es que ella se impone. Las protestas se hacen escuchar en los organismos

¹ Mi enfoque se basa en discusiones contemporáneas de filosofía política y ciencias sociales. El enfoque que utilizaré será un acercamiento hermenéutico a la injusticia social. Me apoyaré en Nancy Fraser

internacionales y en los distintos niveles de los gobiernos nacionales. Los movimientos sociales son agentes políticos de primer orden.

A finales del siglo XX nos dimos cuenta de que, tras la caída y desprestigio del socialismo soviético, las emergentes y principales demandas no son siempre económicas. Para algunos teóricos, vivimos en un mundo marcado sobre todo por constantes demandas de reconocimiento que buscan materializarse en políticas de identidad. Dentro de las más trascendentes podemos incluir las exigencias de las minorías culturales, de las razas menospreciadas, de los homosexuales, de las mujeres, entre otros grupos, en pro de un mayor y/o mejor reconocimiento. En todo el mundo, tenemos hechos significativos como las famosas protestas de Martin Luther King y Malcom X o el día internacional de la mujer.

2.- Mala distribución y menosprecio

En nuestras complejas sociedades contemporáneas, el éxito económico no garantiza el reconocimiento o el respeto social; ni a la inversa. Por un lado, una persona rica puede sufrir mucho desprecio por ser negra o indígena. Un inversionista negro o indígena puede demorar para conseguir un taxi saliendo de la Bolsa de Valores. La misma persona puede entrar a un negocio muy exclusivo –un restaurante o una tienda de ropa– y ser mirado y tratado sin el mismo respeto que se brinda a una persona blanca. Una mujer que ha alcanzado un puesto alto de dirección en una corporación puede no ser tan respetada por sus subordinados varones o soportar burlas a sus espaldas sobre los favores sexuales que tuvo que conceder para ascender. Desde el otro lado, ser un hombre blanco tampoco garantiza que la situación económica será buena. En tiempos de recesión y crisis económica un obrero puede ser despedido inmisericordemente por más que física y culturalmente esté cercano al prototipo que la sociedad valora más.

En conclusión, el respeto social no va ligado necesariamente al éxito económico; ni viceversa. Ninguno garantiza al otro. De todos modos, aunque son dominios autónomos, también están conectados. Las valoraciones culturales se institucionalizan en la economía; a la vez, las

desventajas económicas impiden la participación igual en la construcción de la cultura. Nos situamos ante un círculo vicioso. Finalmente, entre lo socioeconómico y sociocultural, es muy difícil determinar qué estructura es más importante, cuál debe ser atendida primero o cuál es causa de la otra. A fin de ilustrar las diversas aplicaciones que tiene esta división de las injusticias sociales, y comprender las demandas de los grupos concretos, señalemos que las injusticias de clase producen una mala distribución o pobreza en sentido económico; y las de estatus, un reconocimiento erróneo o menosprecio.

Comentemos la primera categoría, la injusticia socioeconómica o de clase, aquella cuyo origen está arraigado en la estructura económica. Podríamos ensayar también una subdivisión básica dentro de esta categoría en explotación, marginación y privación. La explotación es la apropiación del trabajo en beneficio de otros —la forma más típica de “robar” trabajo ajeno es no pagando lo que se merece. La marginación

**Las injusticias de
clase producen una
mala distribución o
pobreza en sentido
económico; y las de
estatus, un
reconocimiento
erróneo o
menosprecio**

económica se refiere al estar desempleado o ser confinado a plazas de trabajo mal remuneradas o indeseables. Por último, los dos anteriores contribuyen a la privación o carencia de bienes materiales — alimentación, vivienda, etc— y servicios —salud, educación, etc— indispensables.

Explotación y marginación laboral, tras el repunte del neoliberalismo económico global, pueden ser reconocidos fácilmente en las políticas de “flexibilización” del empleo que incluyen tercerización laboral —services & outsourcing—, contratos de

corta duración o breve jornada de modo que el empleador no está obligado a entregar todos los beneficios y compensaciones, no reconocimiento de horas extras, entre otros.

La mala distribución está relacionada sobre todo con la carencia de recursos económicos o de medios mínimos necesarios o dependencia económica para vivir decentemente. Esto sucede ampliamente en los países no desarrollados. Sin embargo, sucede incluso en los países más desarrollados, donde grandes grupos —por género, etnia y, sobre todo, clase social— carecen de los recursos mínimos. Sobre la mala distribución se ha debatido bastante durante el siglo XX por las críticas socialistas. Parece que hay un acuerdo sobre la verdadera situación mundial de este tipo de pobreza: contamos con los recursos necesarios para eliminarla por completo, pero no encontramos las volun-tades —de los gobier-nos, grupos económi-cos y sociedades civiles— para hacerlo.

Consideremos las injusticias socio-culturales, simbólicas o de estatus: aquellas que están arraigadas en patrones sociales de representación, interpretación y

Durante siglos, los grupos humanos se han clasificado de diversos modos según las características que se consideraban relevantes: cultura, raza, etnia, religión, sexo, educación, etc.

En todas estas clasificaciones siempre hay un grupo dominante

comunicación, o simplemente de valor cultural. También proponemos una subdivisión para este caso en tres principales problemas: dominación cultural, no reconocimiento e irrespeto; los cuales a su vez afectan la autoconfianza, la autoestima y el autor-respeto. La dominación cultural significa estar sujeto a patrones de interpretación y comunicación asociados con otra cultura y ser extraños u hostiles a los propios, esto es, ser presionado o dominado por otra cultura. No reconocimiento se traduce en que algunas prácticas culturales son invisibles o no valoradas. Finalmente, los anteriores conllevan al irrespeto: ser calumniado o menospreciado a través de representaciones culturales públicas estereotipadas o en prácticas cotidianas. En estos tres casos es una forma cultural, un único modelo de ser persona, la que se privilegia y desde la cual se desprecia al resto.



Este segundo tipo de daños es el menosprecio o reconocimiento erróneo. Durante siglos, los grupos humanos se han clasificado de diversos modos según las características que se consideraban

relevantes: cultura, raza, etnia, religión, sexo, educación, etc. En todas estas clasificaciones siempre hay un grupo dominante —que tiene el poder y es sustentado por la cultura imperante— y un grupo considerado inferior. Por ejemplo, la supuesta supremacía de la raza blanca condenaba a la inferioridad al ser negro, indígena, etc. De modo similar, sucede con la relación hombre-mujer. Muchos movimientos sociales —locales como internacionales— del siglo XX han puesto de relieve reivindicaciones sobre algunos de estos puntos. Así tenemos, por ejemplo, el antirracismo y el feminismo en sus distintas versiones. El problema que se cuestiona acá es el porqué la cultura y las instituciones político-económicas que la sustentan se vuelven expresión de un único modelo de ser humano. Frecuentemente

el tipo de ser humano valorado es definido por su sexo y raza. Quien no es “hombre” ni “blanco” se encuentra excluido o relegado a una condición de inferioridad: es víctima del acoso, de la inseguridad, del desprecio cultural, de la burla o mofa, etc.

Actualmente ha crecido nuestra comprensión del menosprecio y el daño que infringe. Podemos decir que sin el autorrespeto, la autoconfianza y la autoestima, la propia vida carece de valor, nada es digno de realizarse, la vida pierde sentido. Se niega la propia identidad o se la vive con obstáculos y/o sufrimiento. Las personas necesitan saber que “su forma propia de ser humano” es valiosa. Pero esto no es posible si la sociedad no la reconoce valiosa también. Las exigencias de estos grupos no son exigencias superficiales, o poco valiosas porque no son materiales. Son exigencias fundamentales sin las que no es posible vivir como ser humano. Además, el reconocimiento erróneo produce también daños económicos.

3.- Los que más sufren desde la perspectiva económica-cultural

Con los instrumentos teóricos anteriores, identifiquemos a las principales víctimas. El siguiente cuadro resume horizontalmente algunas de las principales y comunes injusticias que sufren diversos grupos sociales en las democracias modernas.

Factor	Víctimas	Injusticia socioeconómica o de clase	Injusticia sociocultural o de estatus
Clase social	Obreros, Campesinos, Subempleados y desempleados	• Carencia bienes/servicios • Explotación (otros se apropián de su trabajo) • Desposesión de medios y bienes de producción • Piezas laborales de	• Estereotipados como personas de bajo nivel cultural o simples y de carácter rudimentario

Factor	Víctimas	Injusticia socioeconómica o de clase	Injusticia sociocultural o de estatus
		recambio, prescindibles	
Género	Mujeres	• Carencia bienes/servicios • Relegadas al trabajo doméstico no remunerado • Dentro del trabajo remunerado, son relegadas a trabajos de bajo salario (ej: los de "cuello rosado" como secretarias) • Dependencia económica de la pareja	• Androcentrismo (normatividad que privilegia la masculinidad) • Sexismo cultural (explotación y acoso sexual, representaciones estereotipadas en la cultura —donde se trivializan y ven como objetos—, discriminación en las actitudes)
Raza	Negros, indígenas y otros	• Carencia bienes/servicios • Relegados a trabajos mal remunerados y no deseados (ej: domésticos, limpieza, seguridad, etc.) • Para el mercado oficial aparecen a veces como mano de obra superflua, subproletaria	• Eurocentrismo (normatividad que privilegia el ser blanco) • Racismo cultural (explotación y acoso racial, representaciones estereotipadas en la cultura —donde aparecen como criminales, primitivos y estúpidos—, discriminación en las actitudes)

Acoto cuatro comentarios para la lectura del cuadro. Todos estos grupos sufren injusticias en ambos dominios. Sin embargo, obreros y los

campesinos pueden considerarse idealmente sobre todo como arquetipos de la injusticia económica. Las víctimas de clase social también padecen injusticias socioculturales como se muestra en el cuadro; no obstante, podríamos decir, tal vez simplificando demasiado el tema, que su principal demanda es económica porque las raíces de su situación están en la estructura de las relaciones de producción y consumo.

Segundo, como se puede apreciar en las clasificaciones de género y raza, una misma persona puede sufrir injusticias socioeconómicas y socioculturales simultáneamente. El género y la raza son factores que determinan la estructura del sistema laboral, a la vez, son factores de desprecio cultural y marginación social. Por ejemplo, una mujer padece injusticias tanto socio-económicas –pues el género es un factor que estructura el mercado laboral– como socioculturales –pues el androcentrismo y sexismo cultural son muy comunes. En algunas sociedades es usual encontrarnos con trabajos donde solo se solicita “*mujeres jóvenes de buena presencia*” –ej: para los puestos de secretaria-. En varios de estos casos, la “*buena presencia*” excluye rasgos indígenas o personas de color. A la vez, las mujeres y las personas de raza indígena o de color suelen ser objeto de burla en los medios de comunicación como en la cultura general. Respecto a su valoración en el mercado laboral, en América Latina por ejemplo, el género hace que la brecha de ingresos entre hombres y mujeres con la misma edad y educación sea de 17%. De semejante modo, la diferencia entre blancos y no blancos del mismo género, edad y nivel de educación es 28%. Tanto el ser hombre y no mujer como el ser blanco y no indígena o negro ya es un factor adicional para mejores ingresos.

Tercero, siguiendo las consecuencias del punto anterior, una misma persona puede acumular injusticias. Dado que los factores de género o raza, clase social u otro distintivo, no son exclusivamente determinantes para la identidad, entonces se puede ser miembro de diferentes grupos a la vez. En el caso del gráfico, diríamos que una misma persona puede participar de diferentes columnas. Tenemos, por ejemplo, que una mujer negra sufre más injusticias que una mujer blanca, pues es víctima de las injusticias de género y de raza. También es común encontrar anuncios donde se solicita “*mujeres de provincia (indígenas)*” –ej: para los trabajos

domésticos. Por eso, cuando algunas personas acumulan injusticias, cobra sentido llamarlas "*pobres entre los pobres*".

4.- Contextualizar las injusticias en tiempo y lugar

El cuarto comentario al cuadro merece mayor desarrollo. Hemos presentado tres factores distintivos importantes: clase, género y raza. Creemos que las injusticias que padecen estos grupos son bastante comunes en las diversas democracias modernas. Hemos obviado, conscientemente, otras categorías posibles que también nos mostrarían grupos de víctimas que están en primera línea de los conflictos sociales contemporáneos, porque podrían ser más específicos según la sociedad que se trate. Por ejemplo, pudimos haber incluido una categoría —una fila— por etnia o nación. Pero no lo hicimos porque no es fácil responder: ¿cuál es la etnia dominante en las sociedades contemporáneas? La respuesta a esta pregunta depende del contexto de cada sociedad. En cambio, la categoría de raza es más común en varios países debido a la colonización europea. Pudimos haber incluido categorías por religión, grado de instrucción —donde las víctimas serían los analfabetos—, generación —pues los no adultos, niños y ancianos, están siendo relegados— u otras que creamos pertinentes —ej: para las personas discapacitadas.

Teniendo en mente estos últimos casos, podemos decir que es más pertinente que cada sociedad elabore su cuadro según su contexto. Por ejemplo, los problemas de género no se sufren tan dramáticamente en todas partes: el machismo ha cedido terreno en las sociedades de Europa occidental, pero no tanto en África. Similarmente, cuando decimos que el campesino está relegado porque su trabajo no es bien remunerado nos referimos a la amplia mayoría de campesinos de países subdesarrollados; no al agricultor de EE. UU. —quien, por cierto, también estaría empobrecido de acuerdo a sus estándares locales si no fuera por los subsidios que recibe de su Estado. En suma, creo que el marco metodológico propuesto es bastante flexible y moldeable según la realidad social o contexto específico que se analice.

A modo de ejemplo adicional para mostrar la versatilidad del enfoque, podemos pensar una sociedad configurada por castas como sucede

parcialmente en la India. La pertenencia a una determinada casta trae específicas consecuencias para el desarrollo económico y la valoración cultural. El ordenamiento social se da entre las cuatro castas y los excluidos de ellas. Las castas son las siguientes: *Brahmanes* – sacerdotes, encargados de interpretar y enseñar los textos sagrados– *Kshatriyas* –guerreros y gobernantes, encargados de defender a la sociedad– *Vaishyas* –artesanos y comerciantes, encargados de alimentar a la sociedad– y *Sudras* –campesinos y gente trabajadora, cuya labor es servir a las demás castas. Por debajo o excluidos del sistema están los “intocables” o “parias”. Llevan a cabo trabajos tradicionalmente considerados como sucios o degradantes, y muy mal pagados – incineración de cadáveres, limpieza de letrinas, limpieza de pozos sépticos, trabajos con cuero. Estos trabajos implican un contacto físico con sangre, excrementos y otras “corrupciones” del cuerpo. Además, por su impureza, las personas intocables son repudiadas, insultadas, expulsadas de lugares públicos; se les prohíbe recoger agua de los mismos pozos que las castas superiores y comer y beber con los mismos utensilios en los restaurantes. A todo ello se añade el ejercicio de la violencia: suelen ser víctimas de violaciones, linchamientos o asesinato por parte de miembros de castas superiores. Por eso, en el caso de la India, podríamos añadir una fila al cuadro anterior.

Factor	Víctimas	Injusticia socioeconómica	Injusticia sociocultural
Casta	Castas inferiores y especialmente parias o intocables	• Explotación • Forzados a trabajos mal pagados e insignificantes • No capital o propiedades	• Vistos como impuros • Incapaces de interactuar con otros grupos • No acceso a la educación

5.- Incluyendo una tercera dimensión: la política

Profundicemos más en la complejidad de nuestras sociedades contemporáneas. Hemos venido presentando las estructuras económicas y culturales como origen de algunas injusticias sociales. Sin embargo,

también pueden analizarse desde el punto de vista político: estas injusticias serían en parte producto de la imposición de una voluntad o un discurso dominante, ya sea de una mayoría o una minoría, que niega los derechos de los otros —las mujeres, los negros, los pobres, y el resto de grupos que venimos mencionando. El grupo dominante construye la sociedad, a través de las instituciones del Estado, los medios de comunicación, el modelo de mercado, y otros elementos, de acuerdo con sus intereses y patrones de conducta. Por eso, es importante recuperar la esfera pública: el foro de las sociedades modernas donde los ciudadanos deliberan sobre sus problemas comunes, un espacio institucionalizado de interacción y discurso. Las injusticias mencionadas, menosprecio y mala distribución, se originarían en la ausencia de algunos grupos de la esfera pública, o su participación solo formal y no equitativa en ella. La meta es entonces que todos los ciudadanos puedan tener igualdad de condiciones de participación en la esfera pública.



En Latino-américa, por ejemplo, tras el periodo de sucesivas independencias en la primera mitad del siglo XIX, ¿quiénes eran considerados ciudadanos las repúblicas que estaban naciendo? Normalmente los varones propietarios letrados criollos y algunos mestizos.²

Las mujeres y los indígenas, que eran la mayoría de la población, recibieron la ciudadanía mucho después —en varios casos fue un siglo después. ¿Y qué decir de los afroamericanos que eran legalmente esclavos hasta varias décadas después de las independencias? El lento y a

² Se llamaba “*criollo*” al descendiente directo de los colonizadores españoles nacido en América durante la Colonia. Se llamaban “*mestizos*” a los descendientes del cruce racial entre español e indígena.

veces desalentador proceso democrático de nuestros países todavía arrastra las secuelas de estas postergaciones.

En estos casos hay una descompensación o injusticia en la representación ordinaria o participación política local. Las instituciones gubernamentales y los procesos de política oficial no incorporan plenamente a todas las personas que obedecerán las leyes o sufrirán sus consecuencias. En la ética de la democracia contemporánea, se viene imponiendo un principio: una norma o ley es justa si sus consecuencias son deseadas por todos los afectados. Pero en muchos casos no todos los ciudadanos son representados adecuadamente en los procesos de toma de decisión. ¿Los sistemas con voto mayoritario o distrito electoral único realmente incorporan a las minorías? ¿Los sistemas electorales formales realmente conceden valor a los géneros, las razas...? Por eso, en muchos lugares tras largas luchas de sectores marginados, se crean cuotas o cupos en los parlamentos como en otros espacios públicos. Los casos más conocidos son las cuotas de género para asegurar al menos cierta presencia de las mujeres.

La dimensión política no es más importante que las otras dos. Las tres se influyen mutuamente. La capacidad de ejercer la propia participación política depende de las relaciones económicas y de estatus. Si alguien no tiene dinero ni empleo, no se interesa en quién y cómo conduce los destinos del país; es más, se vuelve cliente político. El populismo, la demagogia y/o el clientelismo son formas de vender el voto o la decisión por una promesa, por un "plato de lentejas". Estos males políticos se basan en que el gobierno y su sistema pueden ser muy corruptos; pero si dan "algo" a los pobres, eso es suficiente. Lo inverso también es correcto: los que sufren representación política fallida, también son vulnerables para no gozar de distribución económica y reconocimiento social adecuados, lo cual afectará aun más su representación fallida prolongando el círculo vicioso. Es vital comprender las relaciones entre los llamados derechos políticos y los derechos económicos y socioculturales. En fin, a todos los cuadros expuestos anteriormente tendríamos que añadir una columna más a la derecha para escribir las injusticias sociopolíticas. Pero antes de hacerlo extendamos más el campo de análisis.

6. Las injusticias en el orden global

Ahora tomemos conciencia de una característica de las significativas luchas que hemos mencionado: la mayoría de ellas daba por descontado que el marco para la justicia era el Estado-nación, es decir, las fronteras de su país, la comunidad política formal a la que se pertenece. En la era de la globalización, debemos revisar el marco, el escenario, pues es más grande, se ha expandido. Frente a problemas como el calentamiento global, la expansión del sida, el terrorismo internacional, el unilateralismo de la superpotencia, y otros fenómenos como las migraciones de personas, los flujos de capitales anónimos y apátridas, la gran cantidad de información que circula por Internet y otros medios de comunicación, las oportunidades de vida dependen de procesos que suceden dentro y fuera de las fronteras de los marcos estatales. Esta situación se aprecia en las dos problemáticas claves del siglo pasado: mala distribución y menosprecio.

Comencemos por el lado de la distribución económica. Los sindicatos de trabajadores ahora se enfrentan a la producción transnacional, externalización del empleo y carrera hacia los mínimos en costes de mano de obra y legislación para la inversión extranjera. Campesinos y pueblos indígenas que luchan por sus tierras ya no lo hacen solo contra sus connacionales, Estado y/o élites locales, sino también contra grandes



capitales y el mercado internacional. Pequeños productores artesanales denuncian que las reglas de la OMC y las políticas de libre comercio favorecen a los grandes e industrializados productores. Los flujos de capitales y las instituciones que deberían cuidar la estabilidad financiera global –FMI o BM– no priorizan el daño en los países pobres.

Algo semejante sucede del lado del reconocimiento indebido. Por el Internet viajan burlas y estereotipos en tiempo real sobre los grupos tradicionalmente marginados –pornografía infantil, racismo, machismo, homofobia, y otros. Los medios de comunicación difunden imágenes de diversos modos de marginación, desprecio o irrespeto. Por eso, las feministas luchan contra prácticas patriarcales en todo el globo. Minorías étnicas demandan a foros internacionales el reconocimiento de sus derechos colectivos o cierta independencia de sus Estados.

Como vemos, el nuevo contexto evidencia problemas globales que dependen de lo que ocurre más allá de las fronteras. Sin embargo, los esquemas de justicia fueron pensados desde la participación en una comunidad política claramente delimitada, es decir, un Estado. En el caso de injusticias globales, las fronteras políticas tradicionales dejan a algunos excluidos absolutamente. La representación política fallida adopta una forma más profunda y grave, un tipo especial de metainjusticia: no hay cómo ni a quién reclamar reivindicaciones de justicia. En el punto 5 expusimos un primer nivel de representación fallida: mujeres, indígenas y otros son considerados incorrecta y parcialmente parte de su comunidad política. Supongamos que esta injusticia se resuelve, pues el Estado crea mecanismos reales de inclusión de sus derechos y puntos de vista en la formación de una voluntad política común. Aun así, todavía queda un segundo y nuevo nivel: la propia comunidad política puede estar relegada en los asuntos globales. ¿Cuál es el poder real que tiene una nación africana cuando se discuten los acuerdos en las Naciones Unidas, los convenios de la OMC, las políticas del FMI y otros temas por los que se verá afectada?

Al no tener marco político adecuado, se ha producido el desenmarque, una nueva injusticia que la globalización hace visible. En la época del marco político del Estado independiente, los reclamos por redistribución, reconocimiento y representación se resolvían o no en la política ordinaria local. Por ejemplo las políticas de bienestar, las cuotas de género y los derechos a las minorías étnicas, cubrían esos aspectos. Ahora ese mismo marco es causa de injusticias porque compartimenta el espacio de lo político: hay un espacio de justicia con derechos y Estados a quienes reclamar y hay otro espacio exterior, internacional donde no hay cómo ni a quién reclamar. Así se impide a los pobres y despreciados desafiar a las

fuerzas que los oprimen. Digamos que se encajonan los reclamos de los pobres en las agendas de sus ineficientes gobiernos nacionales y se deja el campo global más libre para que los agentes internacionales actúen sin control. ¿Qué puede hacer el pobre campesino frente a su legislación local que privatiza tierras en nombre de capitales apátridas y anónimos?

Así, el sistema político aísla de toda crítica y control a los poderes externos *—offshore—* que serían Estados depredadores y poderes privados transnacionales *—inversionistas extranjeros, especuladores de divisas y corporaciones.* Se impiden decisiones democráticas de nivel transnacional. Por eso algunos consideran el desenmarque, no ser sujeto de justicia y no tener a quién exigirla, como la injusticia que define la era de la globalización. Por eso los activistas sociales pretenden instituir nuevas instancias u organizaciones para la administración de la justicia — por ejemplo, defensores de los Derechos Humanos intentan crear instituciones globales o reforzarlas como en el caso del Tribunal Penal Internacional.

El caso más grave o superlativo de mala representación política, en este segundo nivel, surge cuando no hay ninguna comunidad de pertenencia: pensemos en los refugiados, en los migrantes ilegales. Indocumentados, sin ciudadanía ni gobierno que los avale, ellos sufren una muerte política. Carecen de identidad política y, por tanto, de derechos y voz para el reclamo. ¿El refugiado pertenece a alguna comunidad política? ¿El miembro de una etnia que los gobernantes de su país persiguen genocidamente a dónde puede quejarse si no es ciudadano de su propio Estado? Ahora sí, con el panorama más completo, podemos revisar nuevamente una versión ampliada del cuadro original de injusticias. (Ver cuadro tridimensional)

7.- Esperanza entre la injusticia

Espero haber respondido al menos parcialmente algunas de las preguntas planteadas al inicio. Comprender la pobreza o la injusticia social supone un ejercicio histórico y contextual: las formas de injusticia pueden cambiar de una sociedad a otra, de un tiempo a otro. Nos interesaba mostrar por qué algunos sufren más que otros. También intentamos explicar que el daño

social tiene dimensiones – económica, cultural y política – entrelazadas y que no es posible afirmar sin más que el problema está en una sola de ella. Finalmente, hemos resaltado cómo el proceso de globalización ha creado o descubierto nuevos tipos de vulnerabilidad.

Hemos hablado de pobreza, injusticia, sufrimiento y otros términos

**¿Qué puede hacer
el pobre campesino
frente a su
legislación local que
privatiza tierras en
nombre de capitales
apátridas y
anónimos?**

relacionados. Las palabras son ambiguas, polisémicas, equívocas y sobre todo dinámicas; esto es, los significados se van ajustando al uso que hacemos de ellas. Sin embargo, hemos intentado darles valores más precisos. Al interior del ámbito de la política y las ciencias sociales, yo prefiero hablar de tipos de injusticias o males: pobreza, menosprecio, racismo, irrespeto, homofobia, etc. Creo que, para las cuestiones de políticas públicas y reivindicaciones de los movimientos

sociales, es mejor mantener separados los términos. Es bueno cuidar la especificidad de cada demanda.

Finalmente, diría que la misión de los cristianos consiste en enfrentar esas formas de injusticia esperanzadamente. Mi intención no ha sido presentar un panorama desolador o desalentador. No he dicho que las injusticias han aumentado sino que somos más conscientes de ellas. En el siglo XXI estamos mejor preparados para combatirlos. Vamos avanzando a un ritmo que, no siendo el mejor posible, ha logrado importantes pasos. En la mayoría de países, la protección social estatal no cubre satisfactoriamente a toda la población, pero hemos avanzado en condiciones de salud y educación. Comparados con siglos atrás, los derechos de las mujeres y razas oprimidas

son más respetados. Comprender la magnitud de la injusticia social nos debe alentar a combatirla: conocemos mejor a un enemigo que está en retirada en diversos flancos! La mirada cristiana de la historia debe ser esperanzada y disentir de aquellas personas que dicen que estamos peor que antes. Juan XXIII expresó bellamente esta perspectiva cuando dijo:

... Ellas no ven en los tiempos modernos sino prevaricación y ruina; van diciendo que nuestra época, comparada con las pasadas, ha ido empeorando; y se comportan como si nada hubieran aprendido de la historia, que sigue siendo maestra de la vida (...) Nos parece justo disentir de tales profetas de calamidades, avezados a anunciar siempre infaustos acontecimientos, como si el fin de los tiempos estuviese inminente. En el presente momento histórico, la Providencia nos está llevando a un nuevo orden de relaciones humanas que, por obra misma de los hombres pero más aún por encima de sus mismas intenciones, se encaminan al cumplimiento de planes superiores e inesperados (Discurso inaugural del Concilio Vaticano II

Cuadro tridimensional sobre la injusticia social

Factor	Víctimas	Injusticia económica Problema de distribución	Injusticia cultural Problema de reconocimiento	Injusticia política Problema de representación
Clase social	Obreros, campesinos, desempleados, subempleados y otros	• Carencia de bienes/servicios y Rec N • Explotación (otros se apropián de su trabajo) • Desposesión de medios y bienes de producción • Piezas laborales de recambio, prescindibles	• Estereotipados como personas de bajo nivel cultural o simples y de carácter rudimentario	• Excluidos para decidir cómo estructurar la economía • Clientelismo político, populismo, demagogia
Género	Mujeres	• Relegadas al trabajo doméstico no remunerado • Dentro del trabajo remunerado, son relegadas a trabajos de bajo salario (ej: los de "cuello rosado" como secretarias) • Dependencia económica del varón	• Androcentrismo (normatividad que privilegia la masculinidad) • Sexismo cultural (explotación y acoso sexual, representaciones estereotipadas en la cultura – donde se trivializan y ven como objetos–,	• Exclusión de la esfera política • No reconocimiento pleno de sus derechos

Factor	Víctimas	Injusticia económica Problema de distribución	Injusticia cultural Problema de reconocimiento	Injusticia política Problema de representación
			discriminación en las actitudes)	
Raza	Negros, indígenas y otros	• Relegados a trabajos mal remunerados y no deseados (ej: domésticos, limpieza, de seguridad, etc.) • Para el mercado oficial aparecen como mano de obra superflua, subproletaria	• Eurocentrismo (normatividad que privilegia el ser blanco) • Racismo cultural (explotación y acoso racial, representaciones estereotipadas en la cultura – donde aparecen como criminales, primitivos y estúpidos–, discriminación en las actitudes)	• Exclusión de la esfera política • No reconocimiento pleno de sus derechos
Nación, pueblo o etnia	Pueblos nativos y minorías étnicas	• Miseria económica (tanto de renta como acceso a los medios de producción) • Excluidos para decidir	• Repudio público: sufren explotación y acoso; agresiones de todo tipo; discriminación en general; tipificaciones como	• Ciudadanos de segunda categoría • No reconocimiento pleno de sus derechos (Ej: su idioma no es aceptado para

Factor	Víctimas	Injusticia económica Problema de distribución	Injusticia cultural Problema de reconocimiento	Injusticia política Problema de representación
		cómo estructurar la economía • No son parte del mercado formal laboral moderno, sino extras • Trabajos indeseables, sucios y mal remunerados	primitivos, torpes, flojos o peligrosos	lo público) o peor aún no tienen derechos • Exclusión de lo público
Residencia	Migrantes, (especialmente ilegales) y refugiados	• Explotados en fábricas clandestinas y trabajos ilegales • Subempleados	• Irrespeto y xenofobia	• Sin derechos básicos o protección legal • Muerte legal (no existen)

Franklin Ibañez
Secretario Ejecutivo CVX Mundial

Nosotros reflexionamos sobre el tema de CVX y los Pobres en 2 reuniones, discutimos juntos que constituye “*pobreza*” y que constituye “*riqueza*” en Australia. Yo esperaba que formuláramos una acción que pudiéramos emprender juntos, sin embargo no se dio de esa manera; en cambio encontramos que logramos un profundo entendimiento de lo que cada miembro del grupo hace en su vida cotidiana y cómo nosotros *ya* habíamos estado llevando buenas noticias a los pobres.

Tratamos de expresar esto en un gráfico:



Los mejores deseos y bendiciones en el Día Mundial de la CVX!

*Michael Walker
a nombre del grupo Earlwood
Sidney, Australia*

JUZGAR: Una mirada desde nuestra fe y espiritualidad

Mark Twain dijo: No son las partes de la Biblia que no comprendo las que me molestan, sino aquellas que comprendo bien. Por eso el Magisterio de los últimos Papas ha sido bastante claro con respecto al hecho de la pobreza. Comenzamos esta segunda sección con dos fragmentos de la cátedra petrina. Ofrecemos luego un texto que nos cuenta sobre cómo nació teológicamente la expresión “opción preferencial por los pobres”. Finalmente ahondamos en las raíces de nuestra espiritualidad para rescatar la relación de Ignacio de Loyola y los pobres. Magisterio, teología y espiritualidad nos dicen inequívocamente que la pobreza es una interpelación a nuestro modo de ser cristiano.

Algunas enseñanzas de los Papas recientes

Discurso de Su Santidad BENEDICTO XVI

*Salón de Conferencias, Santuario de Aparecida
Domingo 13 de mayo de 2007*

¿Qué nos da la fe en este Dios? La primera respuesta es: nos da una familia, la familia universal de Dios en la Iglesia católica. La fe nos libera del aislamiento del yo, porque nos lleva a la comunión: el encuentro con Dios es, en sí mismo y como tal, encuentro con los hermanos, un acto de convocación, de unificación, de responsabilidad hacia el otro y hacia los demás. En este sentido, la opción preferencial por los pobres está implícita en la fe cristológica en aquel Dios que se ha hecho pobre por nosotros, para enriquecernos con su pobreza (cf. 2 Co 8, 9).

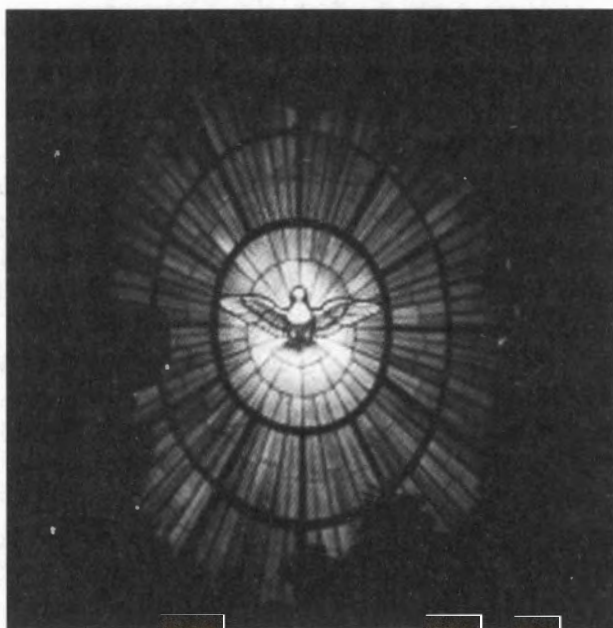
Carta Apostólica *Novo Millennio Ineunte* del Sumo Pontífice JUAN PABLO II al concluir el gran Jubileo del año 2000

49) El siglo y el milenio que comienzan tendrán que ver todavía, y es de desear que lo vean de modo palpable, a qué grado de entrega puede llegar la caridad hacia los más pobres. Si verdaderamente hemos partido de la contemplación de Cristo, tenemos que saberlo descubrir sobre todo en el rostro de aquellos con los que él mismo ha querido identificarse: « He tenido hambre y me habéis dado de comer, he tenido sed y me habéis dado que beber; fui forastero y me habéis hospedado; desnudo y me habéis vestido, enfermo y me habéis visitado, encarcelado y habéis venido a verme » (Mt 25,35-36). Esta página no es una simple invitación a la caridad: es una página de cristología, que ilumina el misterio de Cristo. Sobre esta página, la Iglesia comprueba su fidelidad como Esposa de Cristo, no menos que sobre el ámbito de la ortodoxia.

No debe olvidarse, ciertamente, que nadie puede ser excluido de nuestro amor, desde el momento que « con la encarnación el Hijo de Dios se ha unido en cierto modo a cada hombre ». Ateniéndonos a las indiscutibles

palabras del Evangelio, en la persona de los pobres hay una presencia especial suya, que impone a la Iglesia una opción preferencial por ellos. Mediante esta opción, se testimonia el estilo del amor de Dios, su providencia, su misericordia y, de alguna manera, se siembran todavía en la historia aquellas semillas del Reino de Dios que Jesús mismo dejó en su vida terrena atendiendo a cuantos recurrían a Él para toda clase de necesidades espirituales y materiales.

50. ... Por eso tenemos que actuar de tal manera que los pobres, en cada comunidad cristiana, se sientan como « en su casa ». ¿No sería este estilo la más grande y eficaz presentación de la buena nueva del Reino? Sin esta forma de evangelización, llevada a cabo mediante la caridad y el testimonio de la pobreza cristiana, el anuncio del Evangelio, aun siendo la primera caridad, corre el riesgo de ser incomprendido o de ahogarse en el mar de palabras al que la actual sociedad de la comunicación nos somete cada día. La caridad de las *obras* corrobora la caridad de las *palabras*.



La Opción Preferencial por el Pobre en Aparecida³

El tema que tenemos ahora por delante es algunas consideraciones sobre la Conferencia Episcopal de Aparecida. Sin duda, ustedes tienen ya un contacto con los textos de Aparecida. Es un documento extenso. Tomaré una cuestión que considero muy importante en Aparecida: la opción preferencial por el pobre. Ciertamente, un punto central en las conclusiones de Aparecida

Introducción: ¿Fue Aparecida una sorpresa?

Tal vez ustedes han oído decir (muchos lo han dicho): “*Aparecida ha sido una sorpresa*”. Honestamente, no estoy de acuerdo. Voy a decir por qué. Me parece que, con la mejor intención del mundo, quienes hablan de una sorpresa tenían una opinión, un juicio inexacto sobre la situación de la Iglesia en América Latina. Pensaban que todo andaba mal, que solo había retrocesos. En ese contexto Aparecida no podía sino sorprenderlos. Creo que no es una opinión incorrecta. No niego los problemas, ni las dificultades, pero creo que, sobre todo en los sectores de base, había más que eso. En Aparecida se expresó la vida de la Iglesia latinoamericana y caribeña, realidades, tal vez, no muy presentes en las primeras páginas de los diarios, pero allí estaban. De otro lado (porque mi optimismo no llega a tanto), no pretendo decir que era seguro que la Conferencia tomara el camino que tomó, y que dijera esas cosas que dijo. Es verdad que

³ Nota del editor.- La exposición de Gustavo Gutiérrez se refiere sobre todo a la V Conferencia del Episcopado Latinoamericano y del Caribe que se celebró en Aparecida (Brasil) en Mayo del 2007. A lo largo de este texto, el autor hará referencias a otras tres Conferencias Episcopales celebradas antes de Aparecida. Estas tres Conferencias fueron en Medellín (Colombia - 1968), Puebla (México - 1979) y Santo Domingo (República Dominicana - 1992).

Aparecida pudo haber sido distinta, pero no consideraría su resultado una sorpresa. Se podía esperar lo que salió, pero pudo haber sido distinto también.

Segundo apunte en esta introducción: Aparecida recoge numerosos hechos de la vida de la Iglesia Latinoamericana. Voy a dar un ejemplo. Las Conferencias de Puebla y Santo Domingo apenas rozaron el tema de lo que llamamos el '*martirio latinoamericano y Caribeño*'; es decir, el asesinato de tantos cristianos por su solidaridad con los pobres (monseñor Romero es sólo el más conocido). Aparecida tiene, en cambio, un firme y hermoso texto al respecto: "*Queremos recordar el testimonio valiente de nuestros santos y santas, y de quienes, aun sin haber sido canonizados, han vivido con radicalidad el evangelio y han ofrendado su vida por Cristo, por la Iglesia y por su pueblo*" (Aparecida n. 98). Un reconocimiento que esperábamos desde hacía tiempo. '*Santos y santas*', con frecuencia Aparecida busca emplear lo que se llama un lenguaje inclusivo. Cristianos que han dado su vida por Cristo, la Iglesia y su pueblo. Los dos primeros motivos son básicos y clásicos, pero Aparecida innova cuando menciona al pueblo. En los hechos esa alusión es muy importante para comprender la entrega de esos cristianos.

El método: Ver, juzgar, actuar

Aparecida adoptó el método ver, juzgar y actuar, para acercarse a la realidad del continente y reflexionar sobre ella. El asunto tiene significación porque en Santo Domingo, se expresó una cierta desconfianza al respecto. Allí se temía que se permaneciera en el nivel de la realidad, sin pasar a la reflexión y al enfoque pastora. Dejar de lado ese método debilitó las conclusiones de Santo Domingo, pese a algunos aportes importantes.

En el Vaticano II, el documento de la Iglesia en el mundo, llamado *Gaudium et Spes*, se inspira en una perspectiva muy trabajada en grupos laicos, nace en la JOC (Juventud Obrera Católica, fundada por el que sería más tarde el Cardenal Cardijn) en Bélgica y en Francia. La introducción de la GS hace una descripción del mundo moderno. Con firmeza el método fue asumido en Medellín y Puebla. El ver-juzgar-

actuar es una lectura de la realidad (ver), una referencia reflexiva y teológica frente a eso (juzgar), y luego pistas pastorales (actuar). En Aparecida se aprobó por amplia mayoría retomar ese método y así lo manifiesta en sus conclusiones. El asunto es capital, tener un método es tener un camino para discernir, lo que Juan XXIII llamaba los signos de los tiempos, nos permite hacer una lectura creyente de la realidad.

En última instancia es tomar en serio el significado de la Encarnación. De un Dios que se hace uno de nosotros, el Enmanuel. Benedicto XVI en su discurso inaugural de Aparecida tiene una frase que desgraciadamente no se encuentra, de forma literal, en el texto de Aparecida, pero que inspira muchos de sus textos. Dice: *“el Verbo de Dios se hace historia y cultura”*, es decir, se encarnó.

Opción preferencial por los pobres ¿De dónde vino la idea?

Un segundo punto es el de la opción preferencial por el pobre. Su presencia es particularmente intensa en Aparecida. La expresión *“opción preferencial por los pobres”* aparece once veces; la expresión *“opción por el pobre”* aparece al menos



cinco o seis veces. Además hay numerosas expresiones sinónimas: los pobres son primero, prioridad de los pobres, entre otras. Creo que puede decirse que la perspectiva de la opción preferencial por los pobres ha sido asumida por el magisterio de la Iglesia y concretamente en la Iglesia Latinoamericana. A ello contribuyó el discurso inaugural del Papa en Aparecida, al que nos referimos más adelante.

Quisiera decir algo muy breve sobre cómo comienza este asunto en América Latina y en el mundo entero a finales de los 50 y comienzos de los 60. En esos años tenemos una nueva presencia de los pobres y olvidados en la escena social, política y eclesial del continente (y más allá de él). Pienso en la nueva presencia de los marginados e “*insignificantes*” de la sociedad por diferentes motivos: sociales, económicos, culturales, raciales, de género. La hemos llamado una irrupción del pobre en nuestro mundo, en nuestras vidas y en la manera de considerar el compromiso cristiano. Se trata de lo que Juan XXIII y Vaticano II designan como un signo de los tiempos que exige ser discernido a la luz de la fe. En ese discernimiento un punto central fue preguntarnos sobre el significado bíblico del pobre y la pobreza. De allí parte, a mediados de los años 60, la reflexión teológica que tenemos desde nuestra realidad.

Un primer esbozo fue presentado en ese tiempo, luego recogido y hecho conocer por la Conferencia de Medellín

a) Tenemos, en primer lugar, la *pobreza real o material*. No hablamos de una simple austeridad o sobriedad ante los bienes materiales, nos referimos a una situación injusta, contraria a la voluntad de vida del Dios de la Biblia. Un estado escandaloso, denunciado por los profetas. Es una afirmación que vale para los diversos aspectos de ese hecho complejo que es la pobreza. Verla, descarnadamente, como un mal es una tesis básica, sin cortapisas ni excepciones, que descarta las ambigüedades que han pesado sobre ella; entre ellas, la tentativa de idealizarla.

b) La *pobreza espiritual* es una clásica acepción del término pobreza. Una metáfora (como la infancia espiritual) para designar la actitud que nos lleva a poner nuestras vidas en manos de Dios. Es uno de los temas más profundos del mensaje bíblico, y un rasgo central de lo que entendemos por santidad. La viven aquellos, como los “*pobres de Yahvé*” (cf. Sofonías 2,3) que aceptan el designio amoroso de Dios en sus vidas.

c) Finalmente, tenemos la *pobreza como compromiso* del cristiano, los dos conceptos anteriores ayudan a perfilarla. Efectivamente, si la pobreza material no es un ideal, sino un estado de cosas que atenta contra la dignidad humana, un mal y por lo tanto no algo a lo que deba aspirarse. Si, por otra parte, la pobreza espiritual es, ante todo, una actitud de

infancia espiritual ¿qué sentido tiene para un cristiano asumir la pobreza real? Ambas nociones nos llevan de la mano a percibir una doble faceta de ese compromiso: solidaridad con los pobres y, a la vez, rechazo de la pobreza, en tanto situación inhumana e injusta. Son los dos lados de una misma moneda, no se entiende el uno sin el otro. El compromiso con los pobres no idealiza la pobreza material, la recusa; pero, a la vez, expresa solidaridad por quienes la padecen y se concreta en la cercanía y la amistad con esas personas.

Esa perspectiva da lugar a la conocida expresión: *opción preferencial por el pobre* que nace poco después de Medellín y está presente en Puebla. Frase basada en las nociones que acabamos de recordar. Tomemos palabra por palabra.

a) **Pobre.** Se trata del *pobre real* o material. En la distinción de las tres acepciones de la pobreza y en Medellín esa condición es vista “*en cuanto tal*”, como “*un mal*” (...) “fruto de la injusticia y el pecado” (*Medellín-Pobreza*). La opción preferencial se hace por aquellos que viven en esa situación, no hay un resquicio de duda al respecto. Es obvio que no estamos acá ante una opción por los pobres espirituales...

b) **Preferencia.** Es una consecuencia de la *pobreza espiritual* en tanto “*actitud de apertura a Dios*” y “*disponibilidad de quien todo lo espera del Señor*” (*id.*). Posturas que significan aceptar en nuestras vidas las exigencias de gratuidad y justicia del amor de Dios, que se manifiesta en el amor por toda persona y prioritariamente por los insignificantes, según el mandato de Jesús: “*ámense como yo los he amado*” (Jn. 15,12). Universalidad y preferencia son las dos vertientes del amor del Dios Padre, no se entiende la una sin la otra.

c) **Opción.** A ella corresponde la pobreza como *compromiso*. Medellín habla de la solidaridad como “*amor*” por el pobre, cuya condición de pobreza hacemos nuestra “*para dar testimonio contra el mal que ella [la pobreza] representa*” (*id.*). El texto de Puebla recupera los términos originales de esa reflexión que llevó a esas afirmaciones cuando alude al doble aspecto de esta opción: “*la exigencia evangélica de la pobreza como **solidaridad** con el pobre y como **rechazo** de la situación en que vive la mayoría del continente*” (n.1156, nuestro subrayado). La denuncia

de la injusticia de la pobreza y “*la defensa de los derechos de los pobres*” son consecuencias ineludibles del compromiso con quienes viven en esa condición. Son el anverso y el reverso de la opción. Una opción que nos interpela a todos, no sólo a los no pobres, también los pobres mismos deben hacerla.

Fundamento Cristológico de la opción preferencial por el pobre

Aparecida recoge el fundamento de esta opción. En su discurso inaugural Benedicto XVI dijo: “*la opción preferencial por los pobres está implícita en la fe cristológica*”. Esta afirmación recuerda que la opción preferencial por el pobre está en el corazón mismo de la fe cristiana. El punto central

de la fe cristiana es creer en Cristo. Es el corazón mismo del mensaje.

La opción preferencial es un componente de nuestro seguimiento de Jesús, de nuestra espiritualidad. No es solamente una cuestión de estrategia pastoral. Es una manera de leer el mensaje cristiano

La opción preferencial es un componente de nuestro seguimiento de Jesús, de nuestra espiritualidad. No es solamente una cuestión de estrategia pastoral. Es una manera de leer el mensaje cristiano. Aparecida retoma la frase de Benedicto y lo dice bien: “*nuestra fe proclama que Jesucristo es el rostro humano de Dios y el rostro divino del hombre. Por eso la opción preferencial*

por el pobre está implícita en la fe cristológica, en aquello que se ha hecho pobre por nosotros para enriquecernos con su pobreza. Esta opción nace de nuestra fe en Jesucristo, el Dios hecho hombre se ha hecho nuestro hermano". (Aparecida 392). La consecuencia es clara: *"si esta opción está implícita en la fe cristológica, los cristianos, como discípulos y misioneros, estamos llamados a contemplar en los rostros sufrientes de nuestros hermanos, el rostro de Cristo que nos llama a servirlo en ellos"*. De eso se trata. Esta expresión se inspira en el evangelio de Mateo cap. 25. Puebla (nn.31-39) había hecho un listado de rostros de los pobres en los que debemos reconocer los rasgos de Jesús (los autores de ese texto, al menos de su borrador son Leonidas Proaño, ecuatoriano, y Germán Schimitz, peruano). Ese texto se ha convertido en una tradición en las Conferencias Episcopales. Santo Domingo lo retoma y dice hay que extender la lista de pobres. Aparecida sigue esa misma pista, es una perspectiva siempre abierta.

Subrayemos un punto relacionado con lo anterior y que me parece importante. El documento de Aparecida usa la palabra *kairós* (n. 91). Como ustedes saben, en la Biblia y en la sociología de Max Weber, *kairós* quiere decir un momento oportuno, un momento propicio (así lo emplea Pablo). Aparecida lo usa para hablar de la nueva presencia de tres grandes sectores marginados de la población latinoamericana y caribeña: los afrodescendientes, indígenas y mujeres. Sobre la mujer tiene expresiones muy firmes y necesarias, dice que debe superarse la mentalidad machista que hoy predomina. Machista no es un término frecuente en textos del Magisterio... Lo considero oportuno.

La promoción de la justicia como parte de la evangelización

Ahora quiero revisar algunas cosas que se deducen de las afirmaciones básicas que Aparecida ha hecho. Voy a hablar de Evangelización, que es naturalmente la tarea fundamental de la Iglesia. La Iglesia como dice Pablo VI en la *Evangelii Nuntiandi* "*existe para evangelizar*" (n. 14). Para eso existe. Su razón de ser es evangelizar. Si no evangeliza, no es Iglesia, no es comunidad de testigos de la resurrección.

Por mucho tiempo (y no crean que hace mucho tiempo), la promoción de la justicia o la lucha por la justicia (como decía Pío XI y retomado por Pío XII), era vista en el mundo cristiano como algo ligado, pero no integrado a la evangelización. La evangelización permanecería en un nivel religioso. En cambio, la promoción social se situaría en un plano humano, creando, tal vez, las condiciones para que las personas pudieran escuchar el mensaje. Pero había una cierta reticencia a llamar evangelización a la promoción social, se hablaba de dos historias: una humana y una religiosa, una natural y una sobrenatural. Sin embargo, se ha avanzado en una perspectiva unitaria. En esa onda se sitúa la teología que se hace en el continente y las Conferencias Episcopales que hemos mencionado. Juan Pablo II, en el discurso inaugural de Puebla en 1979 dijo que la promoción social, la lucha por la justicia, era una parte de la evangelización. De eso ya había algo en una encíclica de Juan XXIII y en *Evangelii Nuntiandi*. La promoción social, es vista, ahora, como una parte de la Evangelización.

La justicia es parte de la evangelización, no una simple preparación para ella. Aparecida asume por completo esta perspectiva. Evangelizar es anunciar la palabra, dimensión orante-contemplativa, pero es también promover la justicia. Esto se deduce claramente de la importancia del tema de la pobreza en Aparecida. El gran reclamo frente a la pobreza es la justicia. La pobreza en última instancia significa muerte, muerte física, es decir, los pobres siguen muriendo de enfermedades que la humanidad ya superó. Por ejemplo en África la malaria mata más gente que el SIDA. La pobreza significa muerte temprana e injusta. Eso lo decían los misioneros del siglo XVI: *"los indios mueren antes de tiempo"*. Esto sigue siendo cierto hoy también. El P. Kolvenbach tiene una frase atrevida, dice: *"la pobreza expresa un fracaso de la creación"*. Un fracaso de la voluntad de vida de Dios que se manifiesta en la creación. La expresión de Kolvenbach es exacta.

Pero es también muerte *"cultural"*, de alguna manera considerar inferiores a otras personas por razones sociales, étnicas o de género es no reconocer su derecho a una vida plena.

Cuando hablamos de justicia, estamos hablando, de alguna manera, de dar vida porque la justicia es respetar los derechos de la persona. La

exigencia de la justicia es parte del anuncio de la salvación, del anuncio de la palabra, del anuncio del amor.

La santidad y el compromiso con el mundo

No quiero terminar este punto sin añadir tres observaciones que podrían considerarse como una conclusión.

1) La primera es sobre la **espiritualidad**. En su discurso inaugural, Benedicto XVI dice: *“La santidad no es una fuga hacia el intimismo o hacia el individualismo religioso, tampoco un abandono de la realidad urgente de los grandes problemas económicos, sociales y políticos de América Latina y del mundo”* (Aparecida 148). La espiritualidad, en efecto, no significa desinteresarse de los problemas económicos, sociales, políticos, sino tenerlos en cuenta pues vivimos en ellos. Espiritual no es el que se escapa de la vida cotidiana. Benedicto añade al texto citado: *“y mucho menos una fuga de la realidad hacia un mundo exclusivamente espiritual”*. Espiritual, en un sentido cristiano, no es la persona que no tiene con la realidad. Creer en un Dios encarnado exige tomar en serio la historia humana. Romero dio un claro testimonio al respecto. Fue un pastor testigo de la resurrección, que es la victoria de la vida sobre la muerte. No tenía otra opción que defender la vida del pueblo pobre de El Salvador, la vida de todos pero especialmente del sector que más sufrió, que fue el más pobre. En eso ha consistido su santidad. La toma de posición de Benedicto ayuda a comprender que la santidad no rompe con el estar en el mundo. En la espiritualidad ignaciana, en la fórmula de



Nadal, se dice “*contemplativo en la acción*” y la acción es estar en el mundo, en contacto con otros. Acción y contemplación no son contrarias.

No hay contradicción entre contemplación, oración y compromiso. Lo que sí hay es tensión en el sentido de tensión creativa. Las dos grandes dimensiones de la vida cristiana son la contemplativa-orante y la comprometida.

2) Se refiere a la **amistad** con los pobre. Aparecida dice: “*Sólo la cercanía que nos hace amigos nos permite apreciar profundamente los valores de los pobres de hoy, sus legítimos anhelos y su modo propio de vivir la fe. La opción por los pobres debe conducirnos a la amistad con los pobres.*” (Aparecida 398). Esta cercanía o amistad con los pobres me parece fundamental. La opción preferencial por el pobre no es una opción por una clase social, por una cultura, por una raza, por un género. Las razas, las culturas, las clases sociales no caminan por las calles, pero todas las personas pertenecen a esas categorías. El compromiso es con el pobre concreto, o sea con Pedro, con Juan, con María.

**La amistad supone
igualdad en dignidad
en medio de la
diversidad. A eso nos
debe conducir la
opción preferencial
por los pobres**

Es un apunte muy fino. La amistad supone igualdad en dignidad en medio de la diversidad. A eso nos debe conducir la opción preferencial por los pobres. Recuerden el capítulo 15 de Juan: “*Ya no los llamo siervos. Los llamo amigos porque les he contado todo lo que mi Padre me ha dicho a mí*”. Les he comunicado lo que yo sabía, es lo que hacemos con los

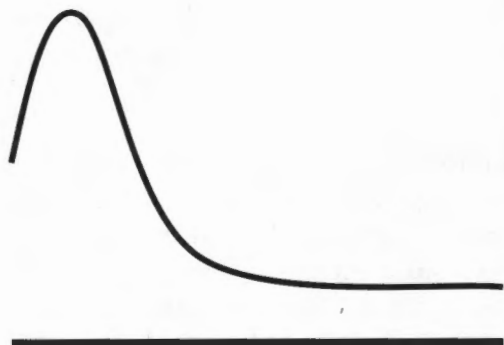
amigos. El mismo texto dice: “*A un sirviente se le da la orden, en cambio a un amigo se le comunica las intenciones*”. Con un amigo yo comparto

mi vida. Eso es la amistad. “*No les digo siervos, sino amigos*”. En la opción preferencial por los pobres esa cercanía me parece capital. No quiero decir que la amistad basta, pero solidaridad y lucha por la justicia, deben estar impregnadas por ella.

Acentuar la amistad no es olvidar otros aspectos, pero sí es acentuar algo que es importante y que a veces se escapa. El compromiso con el pobre puede no estar libre de una actitud de superioridad. El pobre es una persona. Hay que escucharlo como Jesús escucha al ciego de Jericó (Mc 10, 46-52). Jesús hace llamar a un ciego y mendigo que pedía ayuda y le pregunta: “*¿Qué quieres que te haga?*”. ¿Qué podía querer un pobre ciego de alguien que al parecer ha hecho tantas curaciones? Pero Jesús toma su tiempo y le pregunta, porque lo trata de igual a igual, quiere escucharlo. El ciego le contesta lo obvio: “*que vea*”. Al final Jesús le dice: “*tu fe te ha salvado*”. Es decir has participado en tu curación, has confiado en mí, por eso, ahora ves. Curiosamente tenemos el nombre del ciego, no es frecuente. El texto termina diciendo que Bartimeo se puso en camino detrás de Jesús, es decir se hizo su discípulo. Fue tratado con respeto por su dignidad personal.

3) La **solidaridad** con el pobre no es un intento de imitar de la vida del pobre. Tal imitación es humanamente imposible. Si partimos de la comprensión de que ser pobre es ser insignificante, no podemos decir que personas como Romero era un insignificante, pese a su origen familiar. Pero en el momento en que lo mataron Romero era Arzobispo, el único arzobispo del país. Entonces no podemos decir que era un insignificante. Pero estaba comprometido con los pobres e insignificantes. Es también el caso de los jesuitas de El Salvador. Llevaban una vida sencilla y austera, pero no eran insignificantes, socialmente hablando.

Lo que quiero decir con esto es que no se trata de imitar al pobre, sino de tener, además, la humildad suficiente o la pobreza espiritual suficiente para reconocer nuestra ubicación. Esto vale para los religiosos, pero también vale para ustedes (laicos). Yo creo que hay que reconocer con toda sencillez que no es posible imitar al pobre. El pobre es alguien que no cuenta, que no tiene trabajo. Piensen además en la pobre entre los pobres que es la mujer.



Yo siempre tengo mucho miedo cuando digo esto porque se puede malinterpretar. No digo que el compromiso con el pobre es imposible. Haré un gráfico. ¿Se acuerdan lo que es una curva asintótica? Una curva asintótica es esta (ver dibujo), que se acerca, se acerca a una recta pero no se une con ella sino en el infinito.

Así es nuestro compromiso con el mundo del pobre. Debemos acercarnos cada vez más a él, pero con la convicción, y la humildad, de que es un proceso largo y difícil. Pero lo que importa es hacer lo que hicieron Romero, los jesuitas de El Salvador, la hermana Aguchita⁴ en este país, y tantas otras personas que buscaron ser solidarios con los pobres.

He mencionado ejemplos, pero precisemos que no se trata de buscar ser mártir, no podemos querer que haya verdugos. Buscar el martirio no es una meta cristiana. El martirio no se busca, se encuentra. Además, son numerosos aquellos que desde hace muchos años están comprometidos con los pobres y allí están vivos y solidarios con ellos. De eso se trata, no de imitar la vida del pobre. No es un compromiso pasajero, es por toda la vida. Lo digo para no hacernos ilusiones fáciles. Romero y tantos otros en América Latina no eran socialmente insignificantes, pero fueron solidarios con ellos.

En Aparecida hay mucho más, pero hemos recordado algunos puntos centrales. Lo importante, sin embargo es poner en práctica lo que allí se dice. Esa es nuestra tarea.

Gustavo Gutiérrez
Intervención Julio /2008
Magis III, Lima-Perú

⁴ Religiosa asesinada por el grupo terrorista Sendero Luminoso en la zona de Pucallpa (Perú).

“La amistad con los pobres nos hace amigos del Rey Eternal”

Ignacio como amigo de los pobres

Ignacio de Loyola introdujo los ejercicios espirituales, fundó la orden de los Jesuitas y es conocido como un místico, pastor y escritor de cartas. Aún resta descubrirlo como “*amigo de los pobres*”. Esta característica de Ignacio contrasta con sus orígenes, su educación y sus esfuerzos, ya de adulto, para inducir a una reforma de vida en la élite influyente y de la iglesia.

Nacido en 1491, Iñigo López de Oñaz y Loyola pertenecía a una familia Vasca aristocrática y rica que tenía un alto nivel de vida y de conexiones sociales. Gracias a estos contactos fue aprendiz de corte y paje de Juan Velázquez de Cuellar, el “*ministro de economía*” del rey de España, entre 1505-1517. El disfrutaba de la vida suntuosa de la corte, viviendo en el palacio del rey de Arévalo. ¿Qué motivo a este “*devoto de la ropa elegante y la buena vida*” para elegir una opción por los pobres?

¿Qué motivo a este “*devoto de la ropa elegante y la buena vida*” para elegir una opción por los pobres?

En 4 etapas, quiero ilustrar el abajamiento de Ignacio.

Usando los lentes de la psicología contemporánea veremos que la primera tiene aspectos preparatorios. Las otras etapas presentan tres dimensiones directas de la amistad con los pobres, cómo la experimentó Ignacio y como él nos está desafiando hoy.

1. “Abatido por problemas temporales y dolores”¹ y “arrastrado” por ideales y consolaciones.



Mi hipótesis para demostrar cómo Ignacio se abre a los pobres comienza con tres serias experiencias de pérdida y sufrimiento: Primero la mamá de Iñigo muere poco después de su nacimiento y por eso fue criado por una nodriza, la mujer del herrero, como el menor de 13 hermanos. Segundo, fuentes fidedignas explican el problema que causó el desempleo en la

carrera del joven de corte, cuando los feudos de su protector Juan Velázquez de Cuellar fueron tomados con la ascensión al trono de Carlos V en 1517. Gracias a sus contactos pronto encontró otro puesto como escolta y hombre de confianza de Antonio Manrique de Lara, el vice regente de Navarra. Sin embargo, de acuerdo a Peter Knauer SJ en su comentario al No.1 del relato del peregrino, Iñigo asumió, *“posiblemente un enfoque de vida más serio, lo que algunos interpretes refieren como una primera conversión”*². El Vasco de 30 años lideró la defensa de Pamplona en una desesperada batalla contra el sobresaliente ejército

¹ Ignacio en una carta de Noviembre 3, 1554, MI Epp. VII, 730-732.

² Ignatius von Loyola: Gründungstexte der Gesellschaft Jesu, Würzburg 1997:13, footnote 25.

Francés; este acto heroico terminó con un cañón de bala hiriendo sus piernas gravemente (autobiografía [AB] 1). Esta experiencia de sufrimiento físico constituye su tercer revés significativo, frustrando el plan de Iñigo de seguir una carrera en la corte.

Golpes duros del destino, como una enfermedad, la muerte de un ser querido, o la pérdida del trabajo pueden influir para que alguien se vuelva más sensible a la aflicción de otros, *pero no necesariamente lo logran*. Experiencias difíciles pueden también hacer a la gente amargada, acusadora o introvertida, preguntándose: ¿por qué yo? El hecho que este revés del destino de ninguna manera desalentara a Iñigo de sus ambiciosos planes como quedó demostrado en su deseo de soportar una segunda operación cuando estaba en su lecho de enfermo en Loyola en 1521. Pero existieron impulsos positivos para que él se abriera a los otros, a los pobres y a Cristo.

Una primera influencia quizás haya sido el ejemplo de su tía Doña María de Guevara. Como viuda, ella fundó la congregación de mujeres Franciscanas en Arévalo y cuidaba de los pobres. Iñigo la habría visitado con frecuencia.

El impulso decisivo en la conversión religiosa y social de Iñigo comenzó con la comparación de sus fantasías interiores durante su convalecencia: cuando leía libros sobre Jesucristo y los santos, Iñigo, imaginaba como podría imitar todas sus dificultades y "*caminar descalzo a Jerusalén*" y se sentía contento y alegre. Sin embargo, cuando Iñigo fantaseaba cómo llevaba a cabo valerosos actos armados al servicio de una dama de alto rango, al comienzo estaba encantado con sus pensamientos, pero después quedaba insatisfecho. Habiendo prestado atención a estos discernimientos de espíritus, decidió seguir el camino de estas consolaciones y orientar su vida de una manera consistente con Jesucristo y los santos.

2. Aproximación existencial de Iñigo a los pobres

Esta decisión de cambio de vida no quedó como un proceso interno sino produjo modificaciones tanto en su apariencia física como en sus criterios

socio-económicos. Muchos aspectos llevaron a Iñigo más cerca de los pobres.

Rechazo de cargos muy bien pagados

Iñigo dejó la opulenta sociedad de su hermano aun cuando él le imploró con consternación que tuviera en cuenta qué tan importante podría llegar a ser (AB 12). También rechazó la vice regencia de gobierno ofrecida por el tesorero del Duque de Nájera. Despidió a dos sirvientes que lo acompañaban (AB 13) y se embarcó en su camino como un pobre peregrino, solo y a pie.

Adopción de una apariencia humilde



En Monserrat, un lugar de peregrinación, Iñigo donó sus hermosos trajes a un mendigo y a cambio prefirió un sayo (AB 18) que había hecho con tela dura de costal (AB 16). Antes prestaba especial atención a su aspecto (AB 19) cuidando su cuerpo, ahora se dejaba crecer descontroladamente su cabello y sus uñas y no usaba un peine con lo que pretendía tomar distancia de su anterior vida en la corte. A pesar que luego desistiría de estos extremos, sin embargo, Iñigo perseveró con determinación en vestir humildemente durante sus estudios. En Barcelona (1524-1526) empezó a hacer un agujero en la suela de sus zapatos y lo agrandó tanto que *“cuando llego el frío del invierno ya no traía sino la pieza de arriba”* (AB 55).

En Alcalá (1526-1527) su segundo lugar de estudio cerca a Madrid, el juez de la inquisición le ordenó no caminar sin zapatos sino que usarlos (AB 58f). Cuando se suponía que usaría el traje escolar acostumbrado para la época, el clérigo que le había dictado sentencia tuvo que donarle ropa porque Iñigo y sus compañeros no podían pagarlas.

Mendigando

En Manresa, el peregrino inició dos nuevas prácticas por las que entro al mundo de los pobres con mucha más empatía: comenzó a pedir limosnas y a vivir en hospitales (AB 19). Requirió una gran auto determinación para mendigar y de esa manera ganarse la vida, luego para su peregrinaje a Jerusalén y más tarde para su gastos de matrícula. A partir de 1537, durante sus años en Roma, Ignacio y sus compañeros pedían a sus benefactores *“por el amor de Dios”* para conseguir donaciones tanto para su propio sustento así como para sus muchos trabajos apostólicos en favor de los pobres.

En hospitales para los pobres

Desde Manresa el peregrino con frecuencia vivía en hospitales, es decir en instituciones públicas de escasas acomodaciones y mal equipadas que trataban a pacientes pobres y extranjeros. Aunque para no ser molestado en la oración Iñigo encontraba refugio permanente en la casa de varias viudas, el volvía repetidamente al hospital de Santa Lucia en Manresa para cuidar de los enfermos. Además, durante sus estudios en Alcalá vivió sobre todo en el hospital de los pobres. Cuando sus primeros seguidores se reunieron al norte de Italia en 1537, mendigaron y ofrecieron sus servicios en hospitales como enfatiza con frecuencia el reporte del peregrino (93-95)

Insultos, sospechas y encarcelamiento

Mendigar y alojarse en hospitales pobres le trajo el desprecio de los demás: *“Llegando a Alcalá empezó a mendigar y vivir de limosnas. Y después, de allí a 10 ó 12 días que vivía de esta manera, un día un clérigo, y otros que estaban con él, viéndole pedir limosna se empezaron a reír de él, y decirle algunas injurias, como se suele hacer a estos que*

siendo sanos, medican” (AB 56). Sobre la base de acusaciones falsas Iñigo fue encarcelado repetidas veces porque un “*desconocedor*” laico había logrado notables conversiones con sus charlas religiosas. El rechazó ser liberado por una rica benefactora, permaneciendo semanas en el confinamiento de la inquisición. Al igual que los pobres que solo confían en la ayuda de Dios, él pudo refutar las acusaciones contra él sin ayuda de un abogado (AB 60, 62, 70)

Para Ignacio, esta forma de vida es una empresa: él quería seguir por completo al Cristo Pobre y llevar su “*uniforme*”. Es por esto que dejó definitivamente a tras el mundo rico de la aristocrática vida de corte y realizó un voluntario cambio de rango social aproximándose a los pobres. El compartió completamente su destino.

Interpretando las experiencias de pobreza de Ignacio

Para Ignacio, esta forma de vida es una entidad: él quería seguir por completo al Cristo Pobre y llevar su “*uniforme*”

(a) la vida de pobreza de Ignacio solo tiene sentido en relación con su experiencia religiosa y motivación. Revela la interdependencia de la experiencia espiritual y social de la pobreza: Por un lado su compromiso por la suerte de los pobres era una prueba de la autenticidad de su conversión religiosa en Loyola. Por otra parte, su participación en la vida de los pobres le trajo

nuevas experiencias espirituales que pueden ser agrupadas en de dos temas recurrentes:

Un motivo para volverse incondicionalmente pobre fue tener “*solo Dios por refugio*” (AB 35). Por esta razón en su viaje en barco de Barcelona a Italia se negó a buscar compañeros – ya que en caso emergencia el

“esperaría la ayuda de ellos” y no de Dios. Incluso tuvo escrúpulos para llevar provisiones requeridas para el viaje a bordo y dejó el dinero extra que había pedido sobre un banco en la playa (AB 36). Ignacio quería confiar en Dios plenamente, y para ello su propia pobreza era una condición previa.

Una motivación espiritual mucho más importante se intuye cuando el Peregrino fue llevado a las autoridades militares o eclesásticas en Jerusalén y en Italia: Acá el tuvo una “*visión de cuando llevaban a Cristo*” (AB 52; ver 48). Por ser un pobre peregrino, Ignacio fue recompensado con proximidad a Jesús pobre, que fue despojado de sus ropas y arrastrado por la fuerza en su camino a la cruz.



Ignacio describe el Cristo Pobre y su propia elección de ser pobre por amor a Cristo en la pobreza en una carta a sus hermanos en Padua el 6 de agosto de 1547, cuando estaban construyendo un colegio tuvieron inesperadas dificultades financieras porque el patrocinador de la obra había retirado su generosa donación. La pobreza, tal como se describe en esta carta, es “*tan amada de Dios, cuanto lo muestra su Unigénito que dejando el trono real quiso nacer en pobreza y crecer con ella. Y no sólo la amó en vida, padeciendo hambre, sed y no teniendo donde reclinar la cabeza; más también en la muerte, queriendo ser despojado de sus vestiduras y que todas sus cosas, hasta el agua en la sed, le faltase*”³.

³ MI Epp. I, 572-577.

Estos motivos de “*confianza en Dios*” y “*cercanía con el Cristo pobre*” demuestran que la experiencia de pobreza de Ignacio fue una motivación religiosa y una oportunidad de tener una nueva experiencia de Dios y Cristo. Justo después de la conversión de Iñigo, durante la primera fase de “*ceguera*” espiritual, su deseo por la igualdad radical con los pobres tenía un aspecto ascético: Su aspiración a la santidad la medía con cuan estrictamente podía imitar la pobreza de los santos. Gradualmente, este rigor se transformó en una comprensión más equilibrada de la pobreza apostólica.

(b) Ignacio no reduce su contacto con los pobres. Todo el espectro de la sociedad contemporánea estuvo representado en las miles de personas con las que él se relacionó (desde Manresa a Roma). Ignacio enseña el catecismo y predica a niños y adultos, pide limosnas a transeúntes, viudas ricas y adinerados comerciantes españoles. Sus ejercicios espirituales son principalmente dados a los generosos, talentosos y educados de quienes él esperaba especiales beneficios para otros. El interactúa con profesores y sus hermanos, con reyes, cardenales y el Papa. Sin embargo, subraya el valor de mantener cercanía continua con los pobres para sí mismo y para los que siguen su camino espiritual porque él conoce el placer y la atracción “desordenada” a la riqueza, el poder y la erudición que se filtran imperceptiblemente. Ignacio dio ejercicios especiales para este fin (como la enfermería y el experimento del peregrino) que facilitan un cambio personal debido a la cercanía a los pobres y a Cristo Pobre.

(c) Para Ignacio, acciones *por* los pobres están precedidas por *estar con los pobres y ser pobre*. Por eso los seguidores de Ignacio que querían ayudar a los pobres son desafiados a involucrarse con los pobres y a compartir con ellos parte de la vida antes de intentar ayudar activamente a los pobres.

3. Servicio personal a los pobres

Vivir con los pobres y por lo tanto estar cerca a Jesús Pobre por lo general lo manifestaba a través de obras de caridad a los necesitados. Diferentes expresiones e “intensidades” de cómo apoyar a los pobres son evidentes en la vida del santo y sus compañeros.

Pedir también por otros

De las donaciones que ellos mismos habían recibido generosamente, Ignacio y sus compañeros se las daban a los “*pobres diablos*” o pedían por ellos. Inicialmente en Alcalá Ignacio recibía dinero “*para ayudar a los pobres*” de Don Diego de Eguía y de su hermano rico, que era dueño de una imprenta. Cuando volvió otra vez “a pedir cualquier cosa para los necesitados”, don Diego no tenía dinero pero le abrió un baúl e Ignacio recibió “juegos de cama de diversos colores y ciertos candeleros y otras cosas semejantes” las envolvió en una sabana que cargo sobre su espalda y se fue a ayudar a los pobres (AB 57). Acá Ignacio ya se parecía a alguien que entendía las necesidades de los pobres y quería mitigar sus cargas.

Trabajo en hospitales

Esta actividad ya había sido mencionada. En 1537, los diez compañeros se dividieron durante su permanencia en Venecia para trabajar en hospitales por 2 ó 3 meses. Además de escuchar confesiones se ocupaban de las tareas más bajas, por ejemplo, tender las camas, barrer, limpiar los vasos sucios de los pacientes, preparar los cadáveres para el entierro, cavar tumbas y enterrar los muertos. De acuerdo a Simón Rodríguez, ellos hicieron todo esto “*con tanto celo, fervor, dedicación y alegría que muchos en el hospital estaban asombrados y corrió el rumor por la ciudad tanto que los jefes iban a ver esto con sus propios ojos*”.

Reconciliación

Un aspecto del servicio a los pobres que es fácil pasar por alto – la reconciliación de aquellos en conflicto entre sí. Quien ve el empobrecimiento de hoy, el divorcio, madres/padres solteras/os y sus hijos o piensa acerca de la miseria causada por la guerra podrá entender la conexión entre conflicto y pobreza. En París, Ignacio fue víctima de un estafador que malversó los fondos de estudio que le fueron encomendados y causaron “*grandes problemas para sus estudios*”. Cuando Ignacio descubrió que este mismo estudiante estaba seriamente enfermo, no dudó en caminar 150 km de París a Rouen “*a pie, sin zapatos, sin comer ni beber*”. Consoló al ladrón y le ayudó a regresar a España (AB 79). Entre

las primeras tareas de los que luego fueron enviados de Roma fue reconciliar a los que estaban en conflicto. En 1550, esta tarea fue citada en un destacado lugar en la segunda Bula Papal confirmando la fundación de la Compañía.

Llevando a los pobres a su casa

**Ellos oyeron el clamor
de los pobres en un
modo completamente
natural y sin lugar a
dudas espiritual.
Nunca se les hubiera
ocurrido pretender ser
compañeros de Jesús
sin aceptar su prioridad
de amor a los pobres**

En 1538 con la pérdida de la cosecha de vera-no, Roma fue acosada por el hambre, desplazando los campesinos a la ciudad. En seguida comenzó un invierno frío. Los primeros Jesuitas en su casa de Roma establecieron comedores para los hambrientos y cuartos abrigados para los que no tenían hogar. Reunieron limosnas para ellos y los fortalecieron espiritualmente. Más de 400 personas (!) fueron acogidas al

mismo tiempo; durante estos meses los jesuitas ayudaron a más de 3000 necesitados. Esta hospitalidad heroica demostraba lo que decía el P. Peter-Hans Kolvenbach de Ignacio y sus primeros compañeros: *"Ellos oyeron el clamor de los pobres en un modo completamente natural y sin lugar a dudas espiritual. Nunca se les hubiera ocurrido pretender ser compañeros de Jesús sin aceptar su prioridad de amor a los pobres"*.

4. Instituciones permanentes contra la pobreza

En sus encuentros con los pobres, Ignacio y sus compañeros a veces sentían que eran necesarias soluciones permanentes y sistemáticas para hacer frente a la pobreza a nivel estructural. Por eso fundaron nuevas instituciones o transformaron otras ya existentes para satisfacer estas necesidades emergentes.

Regulación de la Mendicidad

Cuando Ignacio visitó su tierra natal Vasca en 1535 después de sus estudios en París, no vivió en el castillo de su hermano sino en el hospital dedicado a los mendigos, Santa María Magdalena en Azpeitia. Viviendo junto con los pobres, Ignacio experimentó de primera mano su miseria. En sus viajes de mendicidad a Flandes, Ignacio había llegado ya a la idea de combatir la pobreza mediante un sistema de ayuda social comunitaria.

Por lo tanto en colaboración con los líderes políticos de Azpeitia, *“hizo que se diese orden para que a los pobres se les socorriese pública y ordinariamente”*(AB 89). En mayo de 1535 la ordenanza municipal de Azpeitia se pronunció desde el pulpito y dispuso que sólo determinadas personas responsables recogieran regularmente donaciones para los pobres del distrito y que los beneficiarios de la ayuda debían estar registrados y estos solo podrían ser personas incapaces de trabajar. Aquí se presenta Ignacio – en la terminología de hoy – como cabildero de éxito que inició una forma legal de seguridad social. Defender los intereses de



las personas necesitadas que no tienen voz es muy útil y no es necesario despertar nuestras sospechas.

En 1542 Ignacio trabajó en la promulgación de un edicto papal en Roma que hizo más indulgente una estricta prohibición de la mendicidad que por sus efectos había privado a los necesitados de cualquier tipo de apoyo. Este edicto generó la necesidad de construir una fraternidad para los enfermos y lisiados pobres. Para evitar que huérfanos crecieran como mendigos, Ignacio participó en la fundación de un orfanato para niños y niñas en 1541. Los niños de la calle serían educados con amor en el espíritu Cristiano y aprenderían un oficio. Ignacio en persona seleccionó los educadores mientras que patrocinadores ricos financiaron estas instituciones.

Refugio para mujeres

Dado que por las circunstancias sociales muchas mujeres en Roma se habían vuelto prostitutas, Ignacio fundó la Casa Santa Marta para mujeres solteras que querían reformar sus vidas y para mujeres casadas que habían sido repudiadas tras acusaciones de adulterio. Por meses, sus amigos y benefactores no reaccionaron a su sugerencia inicial de crear un refugio. Entonces Ignacio tomó la iniciativa (“¿Quién debería empezar, sino yo?”), para este fin convenció a un conocido para vender piezas antiguas de mármol. Este gesto movió a otros donantes a contribuir. Animado por una Bula Papal influenciada por Ignacio, los altos círculos romanos fundaron la “*Compañía de la Gracia*” que construyó y dirigió el refugio previsto. Ignacio se convirtió en su director espiritual. También combatió una de las fuentes estructurales de la prostitución: para prevenir que jovencitas de contextos pobres o familias rotas se volvieran prostitutas, fundó la llamada “*Cofradía de las vírgenes miserables*” que alojaba a mujeres en riesgo.

Combatiendo las injusticias contra los Judíos

Mientras enseñaba el catecismo a judíos que querían convertirse al Cristianismo, Ignacio se dio cuenta que ellos eran objeto de injusticia, ya que al ser bautizados eran despojados de sus propiedades y perdían su derecho a la herencia. Ignacio logró que el Papa Pablo III emitiera una

Orden Judicial Apostólica “*cupientes iudaeos*” fechada el 21 de marzo de 1542. Esa permitía a los judíos bautizados mantener sus posesiones y les otorgaba plena ciudadanía en el lugar en el que habían sido bautizados. Más tarde con el apoyo de Margarita de Austria, hija del emperador Carlos V, se dispuso la construcción en Roma de una casa apropiada para los candidatos judíos al bautizo. Otra Bula Papal del 19 de febrero de 1543 ratificó esto y permitió fundar un convento femenino para las judías convertidas así como un hospital para hombres y una “*confraternidad*” para apoyarlos.

Estos ejemplos dan una idea de la forma de proceder de este santo: Ignacio nunca resolvió por sí mismo los problemas sociales percibidos, pero siempre involucró a otros en este trabajo. Dependiendo de la necesidad, recurría a empleados, donantes y simpatizantes, incluidos todos hasta el Papa! Cuando su contribución ya no era necesaria él se retiraba. Ignacio se encargaba de asegurar la continuidad del servicio religiosamente inspirado en las instituciones que había fundado. Para este propósito, con frecuencia ayudaba a establecer fraternidades laicas como “*instituciones detrás de las instituciones*”.

Este enfoque estructural en la lucha contra la pobreza muestra que para Ignacio y sus compañeros, los esfuerzos de “*bienes terrenales*” no se agotaron en servicio caritativo inmediato. Su ayuda por las personas aumento hasta convertirse en una preocupación por una solución a largo plazo: “*un esfuerzo por la justicia*”. Ignacio tenía un buen ojo para las estructuras y era creativo, original y tenaz para pensar y aplicar soluciones viables para las deficiencias estructurales. Escribió este criterio en las Constituciones (623) concerniente a la selección del trabajo apostólico: “*las obras pías de igual importancia, peso y necesidad, habiendo algunas más seguras para quien las trata, y otras más peligrosas; y algunas que más fácil y brevemente, y otras que con más dificultad y con más largo tiempo se concluirá que las primeras deberán preferirse*”

Trabajando medio tiempo con los pobres

¿Es posible que gente muy ocupada que no se dedica profesionalmente a los pobres, también se vuelva “*amiga de los pobres*”? Ignacio de Loyola

nos da una respuesta inspiradora a esta pregunta en una instrucción que el envió a Laínez, Salmeron y Jay en 1546. Estos jesuitas estaban trabajando como teólogos para el Concilio de Trento. Les exigió que además de su labor de asesoramiento intelectual, continuaran realizando los servicios apostólicos “*acostumbrados*”, como catecismo para niños y visitas a los pobres en hospitales. Estas visitas deberían ocurrir “*a cualquier hora de las horas del día, preferiblemente para el bienestar físico (de los pobres)*”. Los jesuitas deberían “*tomar las confesiones de los mendigos y consolarlos e incluso, siempre que fuera posible, llevarles algo*”. Ignacio añadió: si son al menos tres, cada uno debería visitar a los pobres cada cuatro días”⁴.

Para mí, estos experimentos acompañando a los pobres, este “*modelo de Trento*” es una contribución valiosa de Ignacio hacia “*el anclaje*” de la sucesión de Cristo a todos los cristianos que viven en este mundo hoy. Les ayuda a vivir cerca de los pobres, incluso si su principal actividad por el bien común los lleva cerca de quienes toman las decisiones que en sí mismos no son pobres.

La triada de Amistad con los pobres como desafío y consuelo

La Amistad con los pobres, como lo demuestran las fuentes⁵, no era solo una preocupación central para el recién convertido Ignacio; sino también su desvelo esencial como Padre General en Roma. El escribió cerca de 6815 cartas – probablemente la mayor cantidad del siglo XVI – y siempre se mantuvo vinculado a los pobres. De hecho, los motivos y formas de esta vinculación con los pobres cambiaron toda su vida. Pero es importante ver que incluso el Ignacio maduro de los años en Roma, ocupado con la organización de su Orden, siempre recurrió a una constante proximidad personal con los pobres. Su relación con ellos formó las bases de su servicio caritativo por los necesitados y su compromiso político por sus derechos. Esta triada ignaciana de amistad con los pobres – hoy el lema para el Servicio Jesuita a Refugiados “*acompañar, servir y defender*” – ubica a los Jesuitas y a la Comunidad

⁴ MI Epp. I, 386-389.

⁵ Resumido en: Ricardo Garcia-Villoslada S.J.: San Ignacio de Loyola. Nueva Biografía, Madrid 1986; John W. O'Malley: The First Jesuits, Cambridge, MA, London 1993.

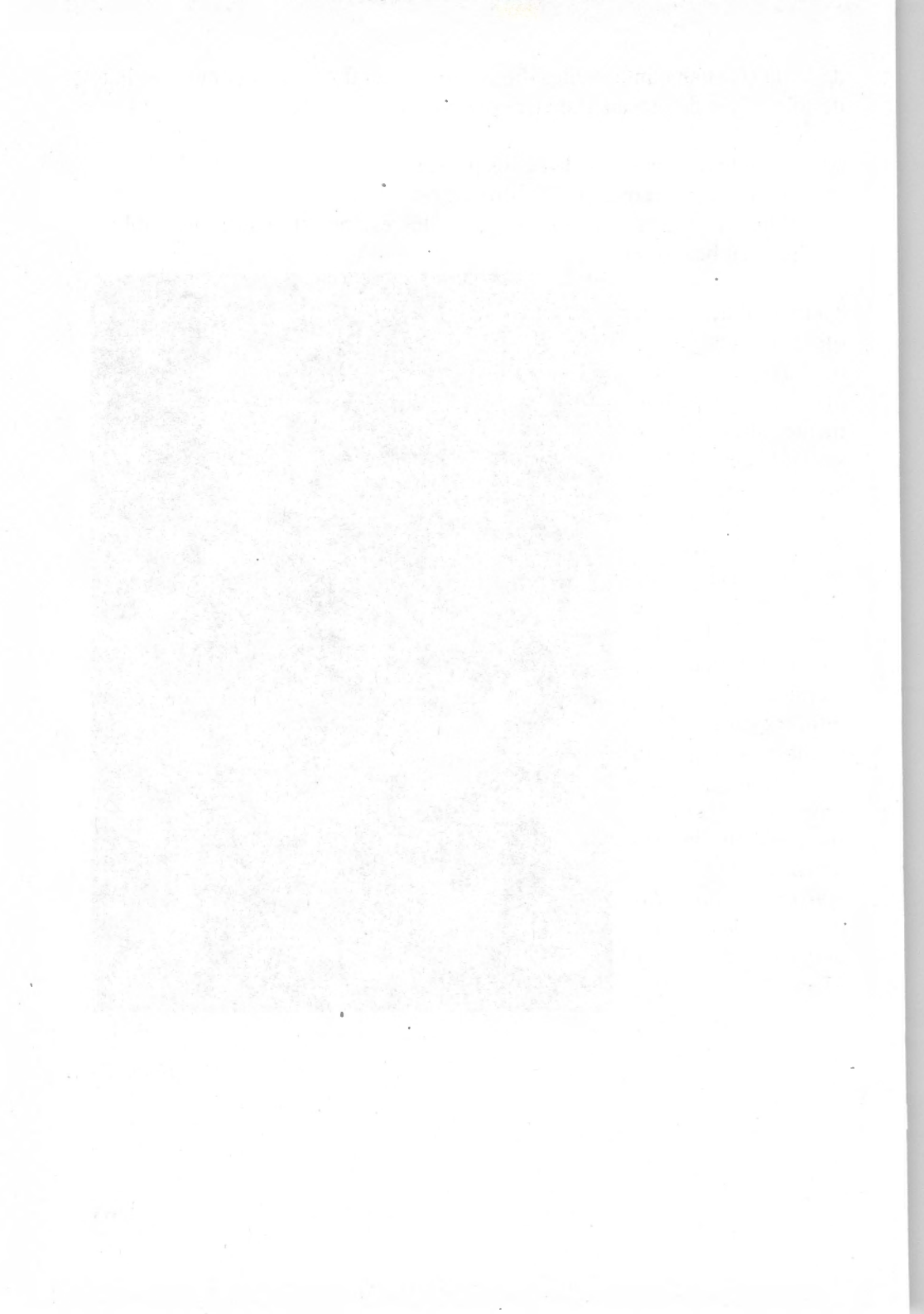
de Vida Cristiana ante un desafío que en general no se ha cumplido. Este desafío se puede presentar en tres preguntas:

- ♦ ¿Dónde tocamos la vida de los pobres?
- ♦ ¿Qué servicio concreto les ofrecemos?
- ♦ ¿Qué “reglas del juego” estructurales estamos tratando de cambiar para su beneficio?

Todo aquel que ofrezca a los pobres un lugar en su propia vida, repetidamente participará de su lado en las “comunicaciones” libres. Él o ella aprenderán a descubrir sus gestos de amor, al igual que Jesús (Mc 12, 41-44), lo infinitamente grande en lo infinitamente pequeño, y se realizará la promesa que Ignacio enunció en su carta de la pobreza de 1547: “*La amistad con los pobres nos hace amigos del Rey Eternal*”.

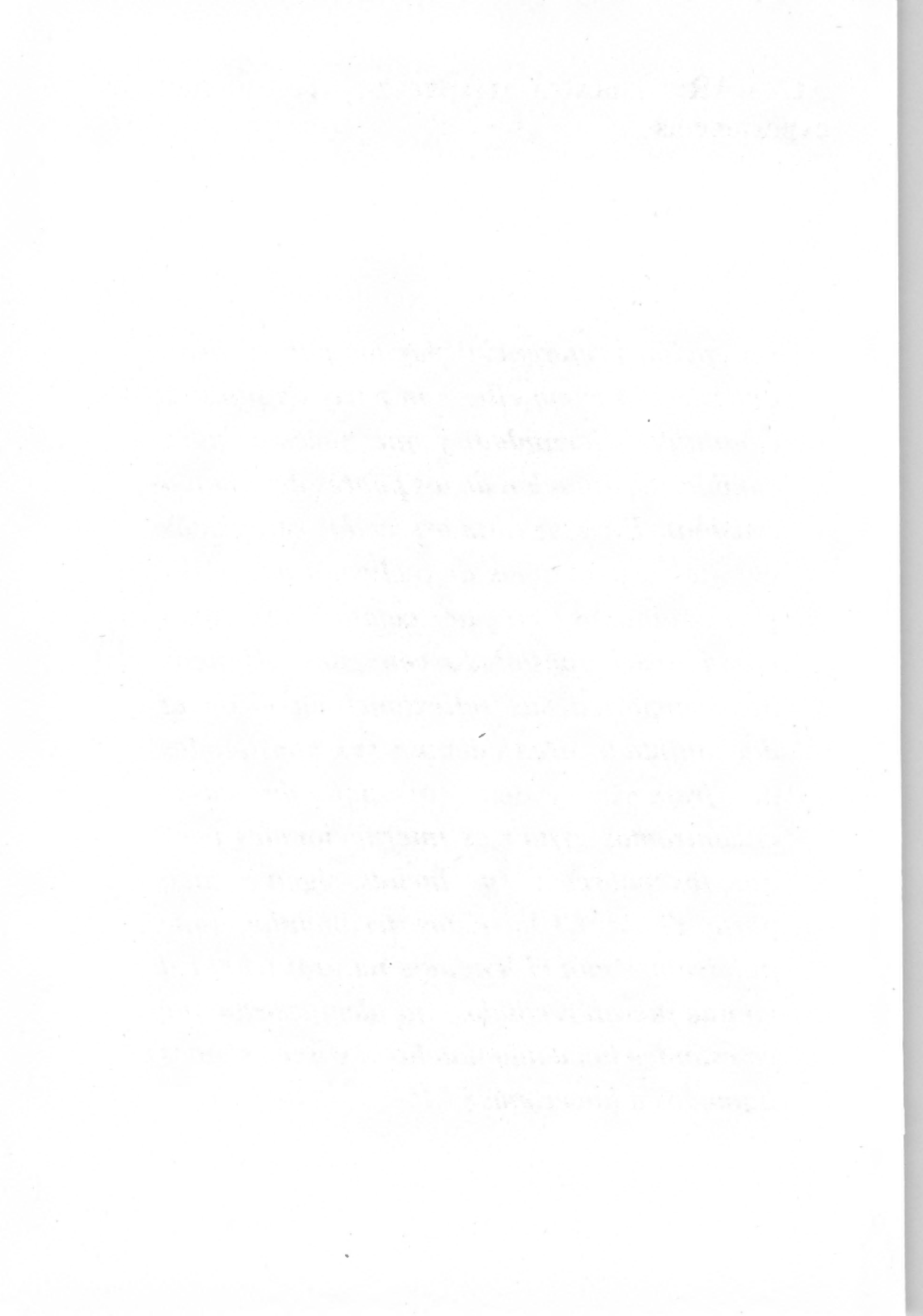


Michael Hainz, SJ



ACTUAR: Nuestra respuesta. Testimonios y experiencias

La opción preferencial por los pobres tiene que ver con cómo ellos son parte de nuestra comunidad (identidad) y qué hacemos para cambiar la situación de los pobres del mundo (misión). En esta última sección recogemos algunas experiencias de inclusión de pobres y marginados en la comunidad como también del apostolado con ellos. Algunos nos comparten sus reflexiones en torno al día mundial, otros cuentan sus apostolados de frontera, y en un par de casos encontramos esfuerzos internacionales para que los pobres y sus luchas sigan siendo parte de la CVX. Estos testimonios (que publicamos con el lenguaje natural y amical en que fueron recibidos) nos demuestran que ya estamos haciendo mucho... y que estamos llamados a hacer más.



A PROPOSITO DE

"La opción por los pobres en nuestra identidad CVX"

*(Un lazo de comunicación entre el Consejo Ejecutivo Mundial
y la comunidad mundial diciembre de 2009)*

Lo mínimo que se le puede pedir a un cristiano, es que con su estilo de vida al menos no contribuya con el aumento de la pobreza en todos sus aspectos. Por el contrario, el cristiano debe ayudar a reducirla, a través de sus opciones fundamentales y sus actuaciones en el ejercicio de su profesión, la manera de administrar sus ingresos y sus ahorros. Como miembros de la Comunidad de Vida Cristiana, estamos invitados a llevar un "estilo de vida sencillo" (PG4), conduciéndonos a "*vivir sencillamente para permitir que todos podamos sencillamente vivir*" (Gandhi) y esto debe hacerse de modo sostenible.

Con el fin de conseguir este objetivo, ¿sería posible que los miembros de CVX se pongan de acuerdo para adoptar un conjunto de reglas de vida, que se describirán abajo, como forma práctica de una parte esencial de los Principios Generales?

● *Vida Cotidiana*

- ◆ No caer en el consumismo y organizar su vida de tal forma que escoja una "*sobriedad feliz*" (P. Rhabi) en cuanto a la vivienda, a los desplazamientos y a la manera de alimentarse - seleccionar alimentos de la estación y de proximidad geográfica para reducir el costo energético del transporte y disminuir el consumo de carne y pescado para respetar las posibilidades de reproducción de la naturaleza y ser responsable de su salud.

- ♦ A fin de participar en la reducción del desempleo, el creador de la miseria; tanto como sea posible dar preferencia a productos de empresas de reinserción (que contratan desempleados) y comprar productos de “comercio justo”, en las que los trabajadores que han producido reciban el salario que realmente merecen.
- ♦ Contribuir a la toma de conciencia de la necesidad de un desarrollo verdaderamente sostenible, no comprar cosas superfluas, reducir la producción de CO₂ utilizando de modo razonable vehículos motorizados y usando la bicicleta y el transporte público y por una producción sin desperdicios innecesarios e inútiles...

● *Vida social y política*

- ♦ Tomar interés por los problemas esenciales de nuestra sociedad. Por eso, participar al menos en manifestaciones no violentas que llamen la atención gracias a su originalidad precisamente en la medida en que ellas se hacen en colectivo, se identifican y se refieren a opciones políticas de gran importancia. Además, según los carismas y situaciones de cada cual, comprometerse en las acciones políticas, sociales o económicas para alejarse de *“la tragedia de las democracias modernas que no han instaurado la democracia”* (Jacques Maritain) sino esencialmente un modo de gobernar que parece ser justo, sin ser un *“gobierno de todos”* en la justicia.
- ♦ Mientras que un cristiano de un país occidental, especialmente de la CVX, vive en un cierto *“confort espiritual”*, evitar la autosatisfacción y, sin hacer proselitismo, preocuparse por la pobreza espiritual generalizada, impregnada de nihilismo. De igual modo, hacer nuestras las preguntas que se plantean los contemporáneos en busca de sentido. Claro que todo esto exige una gran apertura hacia los desafíos del siglo XXI y un esfuerzo de *“inculturación”*, es decir, buscar expresarse en el marco cultural del otro.

● *Gestión del patrimonio*

- ♦ No jugar con la Bolsa ni especular, sino preguntar a su banquero cuáles son las mejores inversiones que él aconseja y, si ellas no

tienen cualquier utilidad social, separarse de él explicándole la razón por la cual se transfiere a un banco ético. Estos bancos, poco numerosos, no tienen sucursal en un paraíso fiscal, distribuyen “micro-créditos” y proponen modos de participar en la solución financiera de los problemas sociales fundamentales.

Algunos elementos para ir más lejos

1 - Algunos extractos de la carta de comunicación entre el Consejo ejecutivo mundial y la comunidad mundial. - Día mundial de la CVX-2010 (las palabras negras lo son en el documento)

“¿Son los pobres los primeros beneficiarios de nuestra acción apostólica? La opción por los pobres, es un problema de pertenencia a CVX o se refiere también a la misión de CVX ? [...] Nuestras acciones nos definen. Somos lo que hacemos”.

“... los pobres ... aquellos que se encuentran en una situación inhumana o anti-evangélica. La pobreza real no se limita a la carencia económica, sino a toda situación que conduce a la persona a una insignificancia social. La pobreza real sería todo aquello contrario a la Voluntad de Dios para la humanidad. No hay cosa más espiritual que pasar del deseo a la acción”.

2 - Algunos extractos de intervención del Padre Nicolás en FATIMA en 2008

“Si alguien intenta un cambio social, su primera pregunta será cómo movilizar a otros, cómo crear tal movimiento de pensamiento, motivación y visión que haga posible el cambio... La generación actual cuenta con mucha gente que está cansada y desengañada con palabras vacías, promesas de campañas, homilias mortecinas y anémicas, palabras y palabras... Hoy la gente quiere “ver” lo que “oye””.

3 - Un punto de vista, muy resumido, de R. Rémond, cristiano especialista de la historia contemporánea y particularmente de la evolución religiosa :

"En la gran tradición de la Iglesia, los cristianos son depositarios de una visión del hombre que no es en principio confesional ni sectarista sino de interés general (diario "La Croix" del 7 de octubre 2005), de tal modo que, cuando ella desaparece y a la vez nace el concepto de "incivilidad", "la duda sobre la universalidad afecta la cohesión social" (diario "La Croix" del 21 de agosto 2006

4 - Saber que movimientos, en los cuales hay *"Democracia y Espiritualidad"* (creado - como *"Solidaridad nueva frente al desempleo"* - por JB de Foucauld, expositor en el último Congreso CVX Francia, en Nantes), trabajan sobre un *"pacto cívico"* cuya redacción debería terminarse a fines del 2010. Debiendo interpelar a los políticos, el pacto está dirigido primero a los ciudadanos que – en los difíciles cambios actuales para salir de las crisis de la representación del proyecto político, de construcción de ciudadanía y de identidad –, desean comprometerse, personal y colectivamente, en los procesos de cambio de nuestra sociedad *"a los cuales las efervescencias espirituales y religiosas actuales tienen dificultad de responder"*.

*Comunidad n.1 de la región ADN
CVX Francia*

Acción Apostólica con los Enfermos Mentales

Estoy escribiendo desde Perth, Oeste de Australia. Cuando se preguntó por historias de trabajo con los pobres y marginados en la CVX, podría contarles acerca de mi trabajo con enfermos mentales. He trabajado con estas personas y sus familias como Trabajador Social los últimos catorce años.

Mientras he lidiado con personas con desesperación, suicidio y auto lesiones, he reconocido que muchas historias son de verdadera valentía, gente restableciendo su vida y valores a partir de sus enfermedades. No obstante/por más que, la gran mayoría de los pacientes con enfermedades mentales son resilientes, muchos cuentan con sus familiares y amigos para ayudarles, ellos encuentran apoyo en las practicas espirituales que son especiales para sus circunstancias. Para muchos, caminar en la naturaleza o por la orilla del mar, escuchar música o tomar un café con amigos les permiten trascender los síntomas de su enfermedad. Muchos oran, o encuentran espacio en sus vidas que les permita estar en contacto con quiénes son en realidad.

Un muchacho de 20 años con el que trabajé sufría de pensamientos intrusos. El creía que estos eran obra del demonio y se puso en contacto con un grupo de jóvenes de la iglesia que realizaba actividades sociales y lo aceptaron con su enfermedad. El se integro a una iglesia que hacia actividades teatrales, celebraciones litúrgicas y unos acompañantes que mantuvieron estrecho contacto con él. Esto lo ha ayudado a nivel personal. La agencia con la cual yo estaba trabajando se llama Ruah (palabra hebrea de Espíritu) fue fundada por las Hijas de la Caridad. Louise De Marillac, trabajó junto con San Vicente de Paul en Francia y ella fue la fundadora de la hermandad.

Ahora los laicos han asumido su carisma en el trabajo con los marginados, ya sea con las mujeres aborígenes en prisión, con los

enfermos mentales que viven en la comunidad o las mujeres abusadas que buscan refugio en un albergue.

Yo he tenido la fortuna de trabajar con personas con enfermedad mental y en los últimos 5 años he prestando atención a la justicia social, hemos abogado por el reconocimiento de las personas con enfermedad mental para que trabajen en nuestra agencia como "*trabajadores de apoyo*". Como Coordinador de Equipo fui capaz de emplear personas con experiencia de vida en este rol de apoyo y darles la oportunidad de dirigir grupos de otros que se recuperan de enfermedades mentales.

Como agencia también trabajamos estrechamente con el Gobierno y en este preciso momento el Gobierno ha nombrado un Comisionado para la Salud Mental. Somos el primer estado en Australia que lo hace. Muchos creen que este es un gran paso hacia las personas con enfermedades mentales encuentren una cultura que los acepte y sea más comprensiva

He estado en CVX por 25 años y para mí ha sido una inspiración comprender lo que San Ignacio nos pedía con el cuidado de las almas, es decir, todo su ser. Me he sentido llamado a trabajar en esta área porque mientras crecía fui conociendo la depresión en mi propia familia, y he tenido algunos episodios a los que he hecho frente a lo largo de mi vida. También adopté una hija que tiene una enfermedad mental severa.

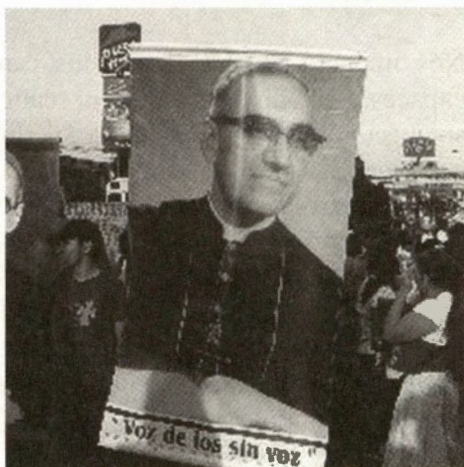
He sido privilegiado de trabajar con mucha gente que sufre psicosis, depresión, trastornos maníacos o ansiedad. A través de la manera ignaciana de proceder y con el apoyo de mi comunidad CVX, he respondido a la llamada de Dios en el mundo.

Christopher Gardner
CVX Australia

Celebración por el día mundial CVX en el Salvador

Todos los años, en el mes de marzo nuestra comunidad nacional tiene dos celebraciones importantes: el día 24 la del martirio de Monseñor Romero; el día 25, el día mundial de CVX. Como en nuestro país el 24 de marzo es una gran fiesta para muchas comunidades eclesiales, siempre nos sumamos a esas celebraciones y sentimos que es una forma de celebrar, a nuestra manera, el día mundial de CVX.

Este año, motivados por el Proyectos 144, programamos una reunión especial para el sábado 27 de marzo y decidimos, además de honrar el trigésimo aniversario de la resurrección de Monseñor, celebrar nuestra pertenencia a CVX, reflexionando la realidad de los pobres en la vida de nuestra comunidad nacional, desde el trabajo realizado en el SJD.



Unos pocos antecedentes

En julio de 2008, el P. Jesús Sariago sj, provincial de los jesuitas en Centroamérica, se reunió con nuestra comunidad para ofrecernos hacernos cargo de una de las obras de la Compañía, el Servicio Jesuita para el Desarrollo (SJD) Luego de un proceso de discernimiento comunitario, aceptamos el reto de hacernos cargo de la obra. Es así como a principios de 2009 se efectuó el cambio administrativo y Gerardo Morales, miembro de nuestra comunidad pasó a ser el Director Ejecutivo de la obra. El SJD trabaja actualmente en dos comunidades campesinas en el departamento de Ahuachapán, Guaymango y Jujutla. Apuesta por el desarrollo rural sostenible, buscando que las personas se vuelvan sujetos

de cambio, que logren el autoabastecimiento del consumo familiar agrícola primario, buscando la soberanía y seguridad alimentaria.

Nuestra celebración

Gerardo Morales nos compartió los diferentes aspectos del trabajo realizado por el SJD, enfocándose en la realidad socioeconómica de la zona, en el acceso que tienen los campesinos a los servicios de agua potable, energía eléctrica, acceso a tierra propia para sembrar, así como la capacidad que tienen de autoabastecerse desde el punto de vista alimentario.

Nos impactó mucho el que los campesinos de la zona no se sienten capaces efectuar cambios en su realidad. Se sienten atados a una realidad socioeconómica que les quita su dignidad y que creen que no pueden cambiar. El SJD, por otra parte, intenta trabajar con esas personas de tal manera que no fomente el asistencialismo, tan común en nuestro país.

En un primer momento muchos nos sentimos incapaces de hacer algo directo por cambiar esa realidad, no obstante, a través de la experiencia de un miembro de la comunidad de jóvenes, aprendimos que no siempre es necesario hacer uso de todas nuestras destrezas y habilidades. A veces basta una simple tarea, como la de servir de motorista para llevar materiales.

Hubo una parte del texto de Proyectos que nos cuestionó a muchos:

"Como miembros CVX preguntémonos sinceramente: ¿Cómo es mi relación con los pobres de nuestro mundo? ¿A cuántos pobres conozco por su nombre?, ¿Cuántos de ellos son mis amigos? Tengamos en cuenta que solo la cercanía que nos hace amigos nos lleva al compromiso real y auténtico por el otro."

Muchos de nosotros conocemos a muchas personas pobres por su nombre, pero no todos podemos llamar amigo a uno. Unos quizá han alcanzado el nivel de confianza en donde, al momento de marcharse del lugar de trabajo, las personas les dicen que te van a extrañar, o que los

esperan para la próxima vez. Para otros, los menos, hace mucho tiempo que esta relación no existe.

Otro punto que nos sirvió de criterio para reconocer si nuestro trabajo en el SJD es a la manera de Jesús, es una cita de una de las homilías de Monseñor que dice:

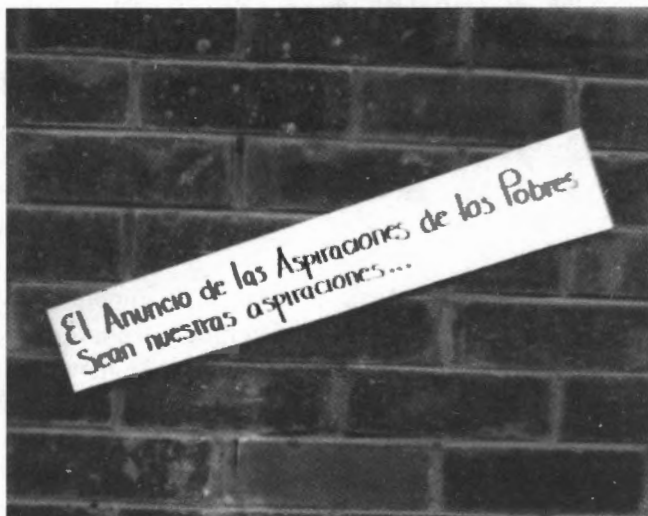
"Por eso la Iglesia se predica desde los pobres y no nos avergonzarnos nunca de decir "La Iglesia de los pobres", porque entre los pobres quiso poner Cristo su cátedra de redención..." Monseñor Óscar Arnulfo Romero, Homilía del 24/dic/1978.

Si la CVX quiere formar parte de esa Iglesia de los pobres, debe trabajar y estar entre los pobres. Lo dijo mejor una de nuestras compañeras: Es hora de pasar del esquema de *"trabajar para los pobres"* al de *"trabajar con los pobres"*.

La reunión fue muy intensa para todos nosotros.

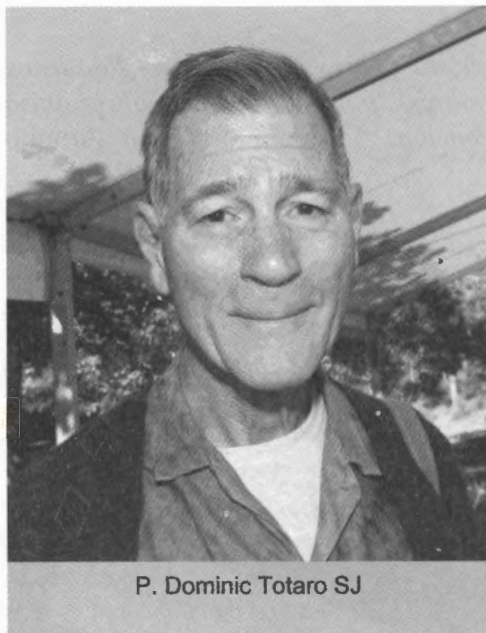
Nos dimos cuenta de nuestros vacíos; creo que comenzamos un proceso de revisión de nuestro trabajo apostólico y del apoyo que hemos prestado a nuestros hermanos que trabajan el SJD en sus diferentes

niveles e instancias. Es necesario darle seguimiento a este tema en nuestras reuniones comunitarias y en nuestra revisión de vida.



Osmin Maguiña
CVX El Salvador

Una historia no exitosa



Si usted, lector, es como yo, le gustan los finales felices, es decir, una historia que muestre el resultado positivo de un riesgo o una aventura. La siguiente historia acerca de la preocupación de la CVX NIGERIA por las viudas es "*una historia no exitosa*", al menos, no todavía.

Al comienzo del milenio, nueve miembros de nuestra Comunidad de Vida Cristiana en la ciudad de Benín — curiosamente, todos adolescentes — comenzaron a preocuparse por la difícil situación de las viudas en este país. Se dieron

cuenta que las prácticas culturales en muchos lugares son abusivas y degradantes. Cuando una mujer muere, muere; pero cuando un hombre muere, la esposa es sospechosa de haberlo matado así que la esposa tiene que probar su inocencia. La hacen lavar el cuerpo de su difunto esposo y luego es forzada a beber el agua con la que lavó su cuerpo, si ella no se enferma, entonces es inocente; o la hacen "*caminar la tabla*", una tabla se ubica sobre la tumba en la que se ha colocado al marido, si ella no se cae, es inocente; pero incluso si ella es inocente sigue siendo objeto de malos tratos: los hermanos del marido vienen a reclamar la casa y propiedades de su difunto hermano, que incluye a los hijos y la esposa. La mujer puede convertirse en la segunda esposa de uno de los hermanos o puede volver a su casa paterna, pero los hijos permanecen con los tíos.

Estos jóvenes compartieron muchos hechos e historias y un miembro, un abogado retirado, incluyó este asunto en un pliego que el grupo llevó a la Sra. Esoghe Jacobs a la Asamblea Legislativa del estado Edo. Formulando dos sencillos puntos: que las viudas fueran tratadas de la misma manera que los viudos y que a las viudas se les permitiera heredar las propiedades de sus difuntos esposos.

Estos dos puntos fueron votados en contra en la Asamblea Legislativa, así que la Comunidad fue completamente rechazada. Ellos volvieron a empezar de nuevo y optaron por otra táctica: Aumentar la conciencia de la gente sobre la difícil situación de las viudas y entonces volver a presentar el pliego a la Cámara. Estoy feliz de decir que, antes que pusiéramos en marcha el proyecto de concientización, el 12 de noviembre de 2001, la Asamblea Legislativa del Estado Edo votó la aprobación del primer punto. Ahora, si alguien maltrata o abusa de una viuda, la persona puede ser procesada por la ley (todavía estamos interesados en llevar el segundo punto a votación).

Los nigerianos aman las dramatizaciones espontáneas. Los jóvenes crearon una obra que representaron en la Iglesia de St Joseph. Cada vez que se presentaban los feligreses se conmovían y los jóvenes fueron invitados a presentarse en otras iglesias. Luego la CVX contrató los servicios de un guionista, Sr. Kingsley Ogbeide-Ihama. El tituló la obra *Las Campanas del Silencio* y empleo costumbres y maneras nativas en el argumento. Habíamos decidido previamente que, si estas producciones iban bien, podríamos aspirar a conseguir un programa de TV que permitiría a las personas de todo el país beneficiarse por este ilustrador y entretenido drama.

Pedimos a la Gobernación del Estado de Edo una subvención para filmar esta producción. El concedió un millón de Nairas (cerca de USD \$10.000); para cuando recibimos el dinero – 18 meses después – los costos se habían triplicado. Hicimos muchas peticiones y recibimos una respuesta apática. Así que pedimos prestado 1.475.000 en nairas de la Provincia de África Noroccidental de la Compañía de Jesús para completar la filmación, edición, etc.

En la Asamblea Mundial de Fátima 2008, Nick Galante me escuchó hablando sobre nuestras luchas con este proyecto y transmitió esto a la CVX Australia. En solidaridad, ellos recaudaron más de USD 3000 para que pudiéramos completar el pago del préstamo.

Nuestros miembros CVX no son talentosos actores ni directores. Así que estuvimos felices de contratar al Sr. Israel Wekpe, profesor de actuación de la Universidad de Benin, para dirigir a sus alumnos en nuestra obra. Este fue su primer intento de dirigir para televisión así que aprendió muchas técnicas que no son necesarias para este nivel de actuaciones. Filmó el drama en aldeas lejanas y casas sencillas. La obra cambió de una sola presentación a una serie de 13 episodios de media hora que ya están listos para ser presentados en televisión.

Pero nos encontramos con otro tropiezo. Cuando llevamos el programa a la Autoridad de la Televisión Nigeriana (NTA, por sus siglas en inglés), ellos querían que pagáramos por el programa. Dijimos: les estamos dando 13 episodios de forma gratuita y ellos respondieron: queremos 1,300,000 nairas. Ellos ni siquiera creen en los programas de servicio público o programas que puedan elevar la conciencia de la gente. No estamos interesados en conseguir un patrocinador para que publicite sus productos en la mitad de nuestro programa. Así que después de diez años, todavía no hemos tenido éxito en nuestro intento por aliviar la situación de sufrimiento de las viudas en este país. Al menos, no todavía.

*Dominic Totaro, S.J.
AE CVX Nigeria*

El Proyecto de las viudas de Nigeria en Australia

En la Asamblea Mundial en Fátima, el padre Dom Totaro sj Asistente Eclesiástico de Nigeria compartió una conmovedora historia de la terrible situación que padecen las viudas de Nigeria a causa de las graves consecuencias sociales que enfrentan simplemente por sobrevivir a sus esposos (desafortunadamente los dos delegados elegidos para atender la Asamblea Mundial de CVX no pudieron obtener los permisos de viaje). CVX Nigeria tiene un proyecto de producir un documental que evidencie el problema de estas viudas marginadas del mundo. Por esto después de la Asamblea Mundial los delegados de Australia recomendaron



que el proyecto fuera asumido nacionalmente ofreciendo ayuda para pagar el proyecto. El CEN Australiano aceptó la recomendación. Una de las razones que tuvieron en cuenta fue la de identificarse con los marginados mas allá de la frontera Australiana. También esto fue una oportunidad de ampliar nuestra conciencia de pertenecer a una CVX mundial mas alla de Australia: Actuar localmente pensar globalmente. La respuesta al proyecto fue que Australia pudo contribuir con un monto aproximado de \$4000 de un proyecto que cuesta alrededor de \$20000 USD. La comunidad Australiana se conmovió por la historia del P. Dom para apoyar el proyecto. El documental está terminado y la CVX de Nigeria está buscando los medios para presentarlo.

*Nick Galante
CVX Australia*

Comunidad de Vida Cristiana de Bicol

Región V: Filipinas

Con uno de cada tres filipinos viviendo por debajo del umbral de la pobreza, CVX Filipinas (CVXF) se define a sí misma trabajando "por y entre los pobres, mediante una presencia autentica y con programas sostenibles que les permitan ganar en confianza e incentiven su autonomía, siendo un signo de esperanza para ellos." Recientemente confirmamos nuestra Dirección Estratégica para "aumentar el número de comunidades CVX con miembros de la población marginada y vulnerable. De esta manera, CVXF no solo trabaja con los pobres sino que ellos también son parte de nuestra comunidad CVX. El artículo a continuación trata de CVX Bicol, una de las comunidades regionales de CVXF. La región de Bicol está situada al sur de la isla Luzón y es una de las regiones más pobres del país.

Historia: CVX Filipinas surgió de las Congregaciones Marianas. Los jesuitas establecieron las CM después de su llegada al país en 1581. Antes de la renovación de las CM hacia 1920, las CM en Filipinas estaban constituidas principalmente de mujeres y estudiantes de los Colegios Católicos femeninos. Algunos grupos existían en parte de los Liceos jesuitas y los colegios católicos masculinos. Fr. José Blanco, sj, representante de Filipinas en la reunión de Roma de 1967, inicio la renovación del país inmediatamente. Algunas CMs receptivas acogieron el cambio. Al mismo tiempo, Fr. Ben Sim sj lanzo la formación de nuevos grupos CVX. Ambos los antiguos y nuevos miembros abrazaron los Principios Generales y la espiritualidad ignaciana y empezaron con entusiasmo a tomarlo como modelo para sus vidas.

La renovación en Bicol vino desde el Ateneo de la Universidad de Naga mediante los esfuerzos de Frs. Jack Phelan y Robert Hogan sj El sacerdote diocesano Alberto Nero y Sr Soledad Perpinan rgs, acompañaron la evolución de CVX. Los que permitieron que se trabajara

en el desarrollo inicial de CVX entre los pobres en Bicol fueron: Jean Llorin, Nene Motos (actualmente hermana religiosa) y Stanley Lee (actualmente diácono permanente y autor de este artículo). Frs. Solh Saez de Canaman y Max Jacob de San Fernando reunieron sus respectivos feligreses en vanguardistas grupos CVX. La comunidad de San Fernando continúa todavía activa y es la comunidad donde se proyecta la expansión en Bicol. En cuarenta y tantos años, muchos miembros han ido y venido pero lo esencial a remarcar es el trabajo realizado por la justicia y la paz que caracteriza la experiencia fundacional. La respuesta que se ha ido dando al creciente descontento del pueblo por la gran miseria, las normas fijadas por unos pocos políticos e industriales ricos, protegidos por el aumento de la militarización. La fuerza residía en mantener la "*Stand Zamboanga*" CVX, una declaración de liberación y desarrollo que resultó de la reunión del Consejo General de 1971.



La Iglesia de los Pobres: A través de los años, CVXF ha afirmado su compromiso con la Iglesia de los Pobres de Filipinas a través de la formación de CVX y otras comunidades de fe. En Bicol, esto tomó la forma de comité directo entre los pobres. Bicol o Región V está compuesta de seis provincias, 350 millas al sur de Metro Manila, es la cuarta provincia más pobre de entre las 15 divisiones regionales de Filipinas. Es una zona de tifones, sacudida cerca de 20 veces al año

afectando sus principales industrias de cultivos agrícolas y recursos acuáticos. Esto explica la pobreza de nuestros seis millones de habitantes, empujados al extremo por la negligencia del gobierno y la proliferante corrupción. Es en esta realidad que la misión de CVX Bicol esta naturalmente destinada: a aportar el reino de Dios en la cultura y hábitos de la gente, especialmente los pobres, adaptando los Ejercicios Espirituales de San Ignacio en la construcción de CVX y otras comunidades de fe.

Un Nuevo Inicio: Varios factores contribuyeron a la extensión de CVX Bicol. Después de 20 años en los Estados Unidos, el Diacono Stanley Lee volvió a Filipinas como diacono misionero de la Diócesis de Oakland en 2002. Revitalizo las comunidades que dejo en 1982 conjuntamente con los ahora miembros profesionales que él originalmente organizo en el



colegio Ateneo. De las seis comunidades de miembros confirmados se añadieron tres, dos comunidades observadoras y un par de docenas de comunidades de principiantes.

Este desarrollo es debido principalmente al generoso apoyo financiero de familiares, amigos y benefactores desde aquí y del extranjero, la dirección inspiracional de la CVX Mundial y CVXF, la cooperación con la jerarquía de la Iglesia local, la implicación de unidades locales de gobierno, organizaciones no gubernamentales (ONG) y el voluntarismo de los miembros confirmados. Todo el crédito es debido a

la abierta acogida de los pobres, particularmente los agricultores, obreros, indigentes y pescadores.

Formación: La situación y condición de nuestra región llama a una formación/educación holística de nuestros miembros para que este desarrollo y servicio sea efectivo. El providencial método de CVX, p.e. formación de pequeñas comunidades eclesiales, permite una fácil, efectiva y duradera manera de formar miembros a dirigir y mantener sus vidas económica, política, cultural y espiritualmente. Establecimos una formación temporal y un centro de comunicación llamado ***“Sa harong ni Lord Retreat House”*** (la casa del retiro del Señor) en Barangay (barrio) San Fernando donde dirigimos nuestros retiros, seminarios de formación, encuentros y otras actividades. Los 250 miembros adultos participan en los Ejercicios Espirituales anuales, de tres a ocho días. Comida, alojamiento y transporte para la formación y retiro son subvencionados porque la mayoría no podrían contribuir financieramente. Unos contribuyen con algo de dinero, los otros dan verduras, frutas o raíces cultivadas ; Todas las comunidades se reúnen aquí para el Día Mundial CVX en Marzo, la convención/asamblea regional durante el verano, la fiesta de San Ignacio en Julio y cada año las Navidades en comunidad. En



el centro, tenemos una demostración de huerto, una granja de vermi (gusanos de tierra) produciendo el mejor fertilizante natural, una casa de cultivo de hongos y un estanque de peces. Esto nos aprovisiona con comida, ingresos extra y aporta un ejemplo de lo que estamos promoviendo: una fuente viable de ganarse la vida. Los jóvenes hacen su campus de verano desde el 2002. Como parte de su apostolado, rezan el rosario y la novena a Nuestra Señora de Peñafrancia cada miércoles desde el 14 de Septiembre de 2005 con la particular petición que las tierras ancestrales (apropiadas por los habitantes de las tierras bajas sin escrúpulos) sean devueltas pronto a nuestros hermanos y hermanas indígenas (IPs) llamados Aetas en Baao, Camarines Sur. Y como miembros unidos de la iglesia local, a través el ***Saradit na Kristiyanong Komunidad*** (pequeñas comunidades cristianas) nuestra CVX *“no tan solo da servicio preferente a los pobres sino también practica la preferencia por los pobres en el trabajo de evangelización”* (1991 Segundo Consejo Plenario de las Filipinas #132)

Nuestra CVX no tan solo da servicio preferente a los pobres sino también practica la preferencia por los pobres en el trabajo de evangelización

Para contribuir por nuestra parte a la construcción de la nación, hemos creado una organización sin ánimo de lucro llamada Comunidad de Vida Cristiana – Región de Bicol, S.A. (CVX-BRI) que nos permite estar preparados con los medios necesarios para ayudar a las comunidades pobres a levantarse a la prosperidad. Nuestra solidaridad con los pobres nos ha permitido ganar el status de

organización líder entre las ONG de nuestro distrito provincial. Estamos colaborando con las agencias del gobierno como el Departamento de

Agricultura, la universidad provincial de agricultura, empresas del sector y la comunidad académica.

La granja modelo: adquirimos una granja de 11 hectáreas llamada *Badang ni Ignacio* (La granja de San Ignacio) en Barangay San Joaquín concebida como un centro de bienestar y tecnología. En algún momento, servirá como nuestra base permanente de operaciones. Como centro tecnológico, estamos transformándolo en establecimiento modelo de granja. En primer lugar, estamos mostrando la integración de cultivos y ganado haciendo una tierra productiva. Las tierras altas pueden convertirse en productivas y proveer mayores ingresos a los agricultores si se aportan los correctos recursos iniciales: los materiales de plantación, las crías de animales, los cuidados y mantenimiento sistemáticos. La granja puede servir como laboratorio para aprender y replicar en las granjas vecinas. En segundo lugar, producimos suficientes cultivos y ganado criado para distribuir entre los miembros de la granja que han trabajado gratuitamente. Además, los que trabajan regularmente en la granja aprenden la tecnología más rápido y pueden más fácilmente replicar las buenas prácticas en sus propias tierras. En tercer lugar, esto permitirá ganar ingresos para las actividades de CVX Bicol y expandir más allá el desarrollo de la granja. La granja tiene el compromiso de ser ecológica y natural, usando únicamente tecnologías respetuosas del medio ambiente como plantas fermentadas y zumos de frutas para fumigar. Cuatro de nuestros miembros están actualmente trabajando a tiempo completo. Dos de ellos han sido formados como técnicos agrícolas para compartir su conocimiento y competencias. Hemos plantado bosque y árboles frutales, verduras, hierbas y cereales; criado ganado y aves de corral; empezado a producir copra (coco seco) y vinagre de coco. Estamos implicados activamente en la provincia como defensores de la agricultura ecológica y vendemos nuestros productos en el mercado Biológico de la ciudad próxima de Naga.

Compromiso: Los miembros confirmados son nuestros principales pilares. Ellos no solo ejemplifican nuestro discernimiento, carácter apostólico pero además viven la pobreza de Cristo. Forman un grupo y dan retiros para guías, y son voluntarios de varias iglesias y comunidades de proyectos y programas, a menudo encontrándose ellos mismos sin dinero para el transporte o comida, pero no les importa. Algunos han

programas de formación contribuyen a la práctica cristiana del civismo y de la educación. Una de nuestros miembros no pudo asistir los dos últimos años a la sesión de retiro por embarazo. Su situación es una consecuencia directa del paro y de la no-educación. Nuestra región, ahora forma parte de la media de familias con cinco hijos. El status de nuestras personas ancianas es otra dificultad en la lucha por el progreso. Con menos apoyo de los hijos que tienen que encontrar trabajo lejos del hogar o en el extranjero, deben enfrentarse al abandono e inanición. Me llena de satisfacción que tengamos un miembro de 81 años viudo que vive en la casa de retiros. Una larga lista de razones no justificaría su abandono y su presencia es una bendición para nosotros y para los cinco hijos de nuestros guardas de la casa. Habiendo retomado su dignidad de anciano con su sabiduría e inspiración, cuida laboriosamente el huerto ecológico y nos sirve de modelo de cómo envejecer con bondad.

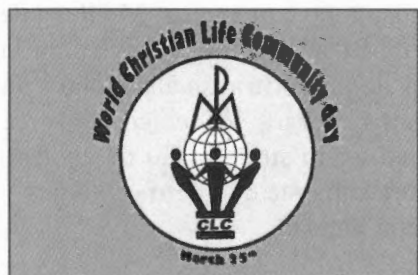
Dirección Estratégica: La principal dirección estratégica de CVXF's para 2009 – 2014 es "*Ser solidarios con los Pobres*". En todo hemos trabajado consistentemente con y para los pobres y sectores marginados particularmente en las zonas rurales. La fuerza de nuestra CVX Bicol reside en los pobres de levantar la estima de su condición social y vida cristiana. No es un secreto que estar con y para los pobres hace de uno mismo un pobre. El pobre siempre estará con nosotros, pero no la degradación y la vergüenza que va con ello. Es solo confiando en Dios que prosperaremos y mantendremos nuestra dignidad humana porque Dios siempre ayuda al que escucha el llanto al pobre.

Dirección: Diacono Stanley Lee (stan711r@yahoo.com), "*Sa Harong ni Lord Retreat House*" Zona 6, Pamukid, San Fernando. Camarinas Sur 4415, Filipinas. Para más información, también pueden contactar con CVX Filipinas en clcp@admu.edu.ph o visitar <http://clcphilippines.org>

Stanley Lee
CVX Filipinas

Celebración del Día Mundial CVX-2010

CVX region Batticaloa, Sri Lanka



Logo de la bandera

La CVX de la región de Batticaloa es parte de la CVX Diocesana en la provincia Este, donde hay tres distritos Batticaloa, Amparai y Trinco. La comunidad regional de Batticaloa es responsable solo del distrito de Batticaloa mientras el CEN de Trinco está apoyando los grupos en el distrito de trinco. Hay

nueve grupos CVX funcionando con el apoyo de este CEN regional.

El día mundial de la CVX en Sri Lanka generalmente es organizado por la comunidad regional y se celebra en cada uno de los grupos CVX y también en la comunidad regional en un nivel más amplio. Este año, celebramos con el tema "*Pobres y CVX*" dado por la CVX Mundial. Primero, conceptualizamos el tema en el estilo ignaciano en reflexiones personales y grupales en una reunión más amplia que fue organizada por el CEN de Batticaloa a finales de diciembre 2009. Luego, los grupos fueron invitados a profundizar más en el tema y se les pidieron sus



Lanzamiento oficial

comentarios en un ciclo más amplio para el día mensual de reflexión, organizado por el CEN. Las sugerencias que hicieron los grupos después del compartir fueron que para el día mundial de la CVX se hiciera la semana de la bandera entre el 20 y 29

de marzo 2010, se organizaran Eucaristías en los sitios particulares el 25 de marzo y una celebración regional como una sola comunidad el 29 de marzo, que era el último día de la semana de la bandera. Los siguientes reseñas muestran cómo celebramos el Día Mundial de la CVX a través de estas tres actividades.

Semana de la Bandera: Esta actividad fue organizada con el propósito de mostrar nuestra solidaridad con la CVX mundial, para conmemorar el día Mundial de la CVX, se unieron acciones para apoyar una familia pobre con lo que se recogió en la semana de la bandera, compartiendo el tema de este año con la comunidad de la iglesia y fomentando la solidaridad CVX entre la comunidad de Batticaloa a través de la acción. Esta fue lanzada el 20 de marzo por los grupos CVX en las escuelas, parroquias y en sus puestos de trabajo. Se le dio gran importancia al tema del día mundial de la CVX. Ahora hemos recolectado LKR⁵... a través de la semana de la bandera y hemos desarrollado un plan para apoyar una familia pobre para que mejoren sus ingresos familiares.



Celebración a nivel de grupos: 9 grupos CVX organizaron y celebraron la Eucaristía con la colaboración de comunidades de la parroquia el 25 de marzo de 2010. Ordenaron la misa en una forma que demostrara el tema *"Pobre y la misión apostólica CVX"* en la



⁵ LKR es la moneda de Sri Lanka (Rupias) que equivalen a 0.0071 Euros

celebración eucarística. Esto le dio una oportunidad a la comunidad parroquial de unirse a los cevequianos y orar al Señor por su providencia. El sermón pronunciado por el párroco le permitió a la comunidad reflexionar sobre el tema y los invito a un compromiso más fuerte a nivel personal y comunitario.

Reunión ampliada y celebración a nivel regional en Batticaloa: La actividad fue de un día completo organizado por la región CVX Batticaloa con una celebración eucarística en Manresa, una casa de retiros de los jesuitas. Asistieron 51 miembros de 8 grupos como fue a fin de mes, la mitad de los miembros de la comunidad no pudieron asistir. La actividad central fue la celebración de la Eucaristía que se centro en el tema que se había sugerido para este año. Después de la Santa Misa, se inició un panel y grupo de discusión que profundizó la reflexión sobre la pobreza, causas de la pobreza, tipos de pobres y sus experiencias cotidianas y el rol de la CVX para acompañarlos a una vida digna. Esta reflexión y compartir motivó a los miembros a trabajar por los pobres como su misión apostólica en el nivel individual y grupal.

Luego los participantes tuvieron una cena comunitaria y una conversación informal.

S.Pathmanathan
Presidente CVX Batticaloa



CVX Lubumba

Comunidad de Vida Cristiana Lubumbashi

Lubumbashi, 13 de abril de 2010

Asunto: Celebración del Día Mundial de la CVX

Estimado Franklin,

La paz de nuestro Señor Jesucristo Resucitado esté siempre con ustedes. Hemos recibido varios mensajes relacionados con el *Día Mundial de la CVX*, *nos disculpamos por el retraso pues debíamos reunir la información necesaria para responder a su solicitud.*

Este retraso se debe a la diversidad de acción con los pobres que tiene la CVX Lubumbashi.

En cuanto a la relación con los pobres la CVX-Lubumbashi se ocupa de los siguientes apostolados:

Apostolado 1: Escolarización de niñas

Este apostolado consiste en ayudar a niñas que tienen dificultades financieras para pagar sus estudios debido a los problemas económicos que enfrentan sus familias.

Durante los últimos 3 años la CVX Lumumbashi ha pagado los gastos de escolarización de algunas niñas incluso. Hemos previsto que el número de niñas que ayudaremos se incrementará en los próximos años. Fue con este grupo de 10 niñas que la CVX celebro el Día Mundial de la CVX el sábado 20/03/2010



Apostolado 2: Atención a prisioneros

Este apostolado, que funciona en colaboración con otras comunidades y asociaciones, consiste en ayudar prisioneros de la siguiente manera:

- **Asistencia Alimentaria:** Provisión de comida a los prisioneros
- **Asistencia Legal:** Algunos miembros CVX que son abogados han proporcionado asistencia legal gratuita a los presos que no la pueden pagar.

No es posible enviar fotos de este apostolado ya que tomar fotos en la cárcel está estrictamente prohibido.

- **Asistencia médica:** En colaboración con otras comunidades y asociaciones, la comunidad provee medicina a los prisioneros que necesitan atención primaria.

Apostolado 3: Atención a enfermos

Las cuotas de membresía y otras donaciones regulares se utilizan para ayudar a personas hospitalizadas que viven en los suburbios de

Lubumbashi. Estos fondos son utilizados de la siguiente manera:

- **Asistencia Alimentaria:** Se da a los pacientes algo de comida
- **Asistencia Médica:** CVX paga el costo de los medicamentos de los pacientes que sufren enfermedades particulares durante su estadía en el hospital.

Querido Franklin esperamos que esta información sea bien recibida y quedamos a su disposición para cualquier información adicional que le gustaría recibir de nosotros

Cordialmente,

Jean-Marie KABULO
Secretario

Désiré NTEZI HALILI
Presidente de la CVX Lubumbashi

Historia desde Zimbabwe

Hola Franklin

Disculpa por la respuesta tan tardía a tu correo acerca de la historia de CVX Zimbabwe. Esto se ha debido a compromisos temporales de algunos de los miembros y porque no hemos podido reunirnos comunitariamente para tratar este asunto.



Delegados en la Asamblea de CVX Adultos al Centro Espiritual Pedro Fabro

Como sabes Zimbabwe ha enfrentado algunas dificultades en todas las áreas de la vida y realmente ha sido una lucha para salir adelante. Desde Fátima, CVX Zimbabwe recibió una donación de la asamblea mundial que se canalizó en actividades de formación como capacitación de guías de grupo y cursos de formación básicos. Zimbabwe envió dos delegados al

taller de liderazgo de ÁfricaAngloparlante llevado a cabo en Kenia en noviembre 2009. La comunidad de Alemania también nos ha ayudado con fondos a través de Miserio. Nuestro Asistente Eclesiástico, padre Landsberg, y la comunidad jesuita también nos han ayudado en la financiación de algunas de nuestras actividades de formación. Otros países como Austria, Hungría y Sudáfrica también nos han ayudado recientemente. Nosotros pagamos membrecía de \$25 por año pero no todos nuestros miembros pagan debido a los problemas que el país sigue enfrentando⁶.



Los delegados a la Asamblea CVX Jóvenes 2009 con el Superior Provincial de los jesuitas a la Escuela Secundaria de San Ignacio,

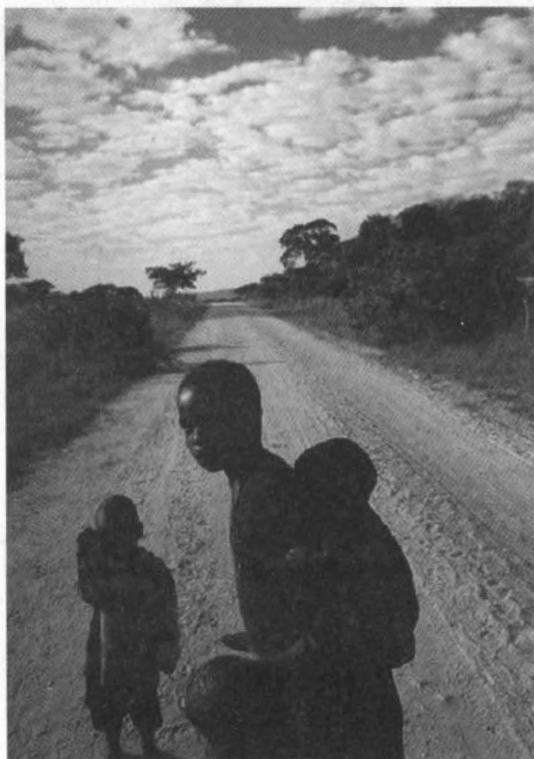
Realizamos nuestra asamblea una vez al año y los temas tanto para 2008 (avanzando juntos como Cuerpo Apostólico, una respuesta a esta Gracia de Dios) y 2009 (Reconstrucción de la Nación como una Familia CVX) fueron relevantes para nuestra situación particular en Zimbabwe. Para la asamblea los miembros pagan una cuota que incluye todos los gastos, aunque ha sido una lucha para nosotros poder aplicar las resoluciones sobre todo en el tema de 2009. Es un gran desafío trabajar con asuntos de salud pública (gente que perdió sus seres queridos por la violencia política, mujeres violadas, niños que perdieron sus padres y tutores, la listas es larga...véanse las resoluciones de las dos asambleas en el cuadro

⁶ En 2008 la inflación de Zimbabwe alcanzó la cifra de **2.200.000%**, lo que la llevó al país a enfrentar en ese año la peor crisis humanitaria del mundo. Afrontando serias dificultades económicas (inflación, pobreza, hambre), sociales (enfermedades, epidemias, desplazamiento interno) y políticas (violencia, represión)

de abajo y en este enlace de la actual Zimbabue que necesitamos reconstruir (<http://www.sokwanele.com/gallery/albums>). Este proyecto requiere gran cantidad de recursos y no solo financiera, sino materialmente así como el establecimiento de instituciones de sanación. Esto no se logra de un día para otro pero es un proceso gradual que tomará mucho tiempo y el compromiso permanente de la familia CVX.

Nuestra colaboración con los jesuitas es sólida. Ayudamos con la gestión de un centro de retiros (Pedro Fabro) y los jesuitas y un cevequiano (el administrador) además dan retiros en el centro. Hemos establecido un comité juvenil ya que es nuestra misión nacional trabajar con y por los jóvenes. Toda la esperanza está ahí. La información que solicitan será de ayuda.

Thembanani Thaka
Presidente CVX Zimbabue



PLAN ACCION ESTRATEGICA CVX ZIMBABUE PARA 2009-10

Objetivos	Actividades	Insumos/Supuestos	Personas contacto
1. Participar activamente en el proceso de elaboración de la nueva constitución.	Participar en las reuniones consultivas y expresar nuestras opiniones Designar un equi-po estratégico de tareas Educación / sensibilización	Compromiso	E. Gamundani
2. Perdón y sanación Ocuparse directamente de los marginados y olvidados, en especial con los desplazados por la violencia relacionada con las elecciones del 2008, ofrecerles atención espiritual y moral.	Ofrecer comida y albergue a los desplazados, recaudación de fondos y asesoramiento. Hacer cabildeo con los grupos más influyentes de toma de decisiones incluyendo el ZCBC ⁷ , parlamento y parroquias Charlas con los párrocos, conferencias	Estructuras existentes de la iglesia Asesores CVX Expertos CVX	F-Majena

⁷ Siglas en Inglés de la Conferencia de Obispos Católicos de Zimbabwe.

	acerca de la unidad en los grupos parroquiales y con otros grupos de nuestra iglesia y escuelas. Compartir experiencias individuales y testimonios de las víctimas CVX		
3. Ayudar en la reforma y reconstrucción de los sectores de educación y salud	Proyecto de electrificación de escuelas y problemas de auditoria Un día de seminario sobre el perdón y la importancia de los educadores CVX en la educación de las escuelas, revistas y artículos CVX en las escuelas, boletín CVX, artículos de divulgación sobre ética médica, malas prácticas y la sacralidad de la vida.	Administradores deseosos de aprender y ayudar Cooperación de los locales y los líderes tradicionales	E. Kanyamura

		Formación y concientización sobre las instituciones		
--	--	--	--	--

Preparado por la Secretaria Nacional – Elizabeth Chikimo

Campaña Internacional de CVX por Zimbabwe

Asamblea Mundial de CVX, martes 12 de agosto de 2008 - Ahí es donde comenzó todo: La delegación de Zimbabwe, Alfreda Sekayi Chagwede, Thaka Thembanani y Konrad Landsberg SJ se presentaron con su símbolo – una vasija de cerámica que se había quebrado en el viaje a Fátima. Llevaron los trozos rotos y dijeron: *“Esta es nuestra comunidad, pero es de todas formas un signo de vida y esperanza”*. Casi todas las personas en la sala tenían los ojos llenos de lágrimas.



La delegación de Zimbabwe en Fátima

Durante la asamblea, las dos delegaciones (CVX Alemania y CVX Zimbabwe) se reunieron en reiteradas ocasiones. Nos sentimos profundamente movilizados por la pregunta: ¿De qué forma podemos

realmente colaborar, además de contribuir con artículos materiales? Poco a poco fuimos percibiendo con mayor claridad los próximos pasos a dar.

Después de la asamblea mundial, Konrad Landsberg SJ viajó a Alemania donde permaneció durante seis semanas y fue invitado al Forum Promotion que tuvo lugar durante un fin de semana (una reunión a nivel nacional para aquellos miembros que participan de la formación en diversas comunidades regionales) en Würzburg. En esta oportunidad, presentó información detallada y muy movilizante sobre la situación de Zimbabwe y la CVX en ese país. Los relatos de Konrad Landsberg describieron con mucha claridad el difícil camino que el país se encuentra recorriendo en este momento. *"Hace bien sentir que no tenemos que caminar solos"*. La destrucción política y económica del país tuvo un tremendo impacto en la vida de la CVX. Como muchos miembros deben dedicar todas sus energías a poder sobrevivir, la cantidad de grupos de adultos se ha reducido considerablemente.

Muchos miembros activos abandonaron el país porque los empleos en Zimbabwe no les permitían alcanzar un estándar de vida que calificara de humanitario. La formación (que se lleva a cabo en jornadas y retiros de fin de semana y en los ejercicios espirituales anuales) es una prioridad para fortalecer a aquellos que todavía permanecen en el país, y también para ofrecer encuentros espirituales a aquellas personas que estén interesadas. Analizamos juntos qué pasos podrían darse, cuáles serían los más útiles y viables para instrumentar un dar y recibir entre unos y otros.

En los meses que transcurrieron luego de Fátima, oímos y leímos informes de prensa sobre cómo la situación humanitaria en Zimbabwe se había deteriorado. Por lo tanto, a través de un boletín de noticias, les solicitamos a los miembros de nuestra comunidad nacional que colaboraran con apoyo financiero como forma de aliviar las necesidades más urgentes de ese país. Este pedido también se añadió al sitio web de la comunidad mundial. Sentimos sorpresa y agrado por las respuestas recibidas. Austria, Luxemburgo, Eslovenia, Taiwan, Bélgica y Hong Kong dieron su apoyo a la iniciativa. Otros países como Suiza, que participan en otras alianzas, expresaron su solidaridad y prometieron tener a la comunidad de Zimbabwe presente en sus oraciones. Una porción de las donaciones se usará para darles a dos miembros de CVX Zimbabwe la

oportunidad de participar en el Curso de Liderazgo de Nairobi en noviembre de 2009. De esta forma, podemos ver y sentir con mayor profundidad lo que significa ser un “*cuerpo apostólico*”.

Dentro de Alemania, la comunidad regional en Regensburg deseaba intensificar el contacto con la CVX de Zimbabwe. Las celebraciones del Día Mundial de la CVX de los años 2009 y 2010 en Regensburg hicieron que Zimbabwe estuviera un poco más cerca. En el año 2009, la hermana dominica Astrid Hermes, que vivió y trabajó en Harare durante muchos años, nos hizo un recorrido por el hermoso y pintoresco país de Zimbabwe. Sus fotos nos presentaron una flora y fauna increíble, y la película “*Muerte de una nación*” nos habló sobre la situación tan difícil y desesperada del país. La película nos dejó atónitos y sin habla. En medio de ese gran sacudón, cuatro hermanas jóvenes de Zimbabwe y Zambia, que hace un año vivían en Alemania, cantaron “Cristo es mi refugio, mi ayuda” en su idioma materno, al ritmo de tambores. La hermana Astrid también habló acerca de los signos de esperanza en toda esta situación de graves dificultades, y también mencionó a las personas que buscaron defender a los más pobres tanto a través de la palabra como de sus obras.



Cuatro hermanas africanas y un miembro de CVX sentado entre ellas

Sobre el final, la hermana Astrid nos ofreció una figurilla de piedra para que la comunidad regional de Regensburg recordara a Zimbabwe. Desde

entonces, guardamos la escultura en nuestro centro, que nos acompaña al celebrar cada misa mensual, como signo de solidaridad con Zimbabwe. Luego, pasamos la figurilla de un miembro a otro. Fui la primera persona en llevarme la escultura a casa después del Día Mundial de la CVX en el 2009. Durante varias semanas, la coloqué en mi lugar de oración y me acompañó durante los ejercicios espirituales. La llamé "*amor y cuidado*". Amor y cuidado: entre las tres personas divinas y Dios en el Padre, el Hijo y el Espíritu Santo hacia las personas. Como ÉL me ama y cuida, puedo dedicar mi atención a los demás.



Un miembro de CVX con talento artístico creó tarjetas navideñas y las vendió en el centro local de CVX, en su parroquia y en el lugar de trabajo. Las ganancias se enviaron a los jesuitas de Zimbabwe.

Durante el Día Mundial de la CVX en 2010, el padre Klaus Vähröder SJ, de la Misión Jesuita Alemana y Eva Hinz, su asistente, informaron acerca del país y especialmente sobre las actividades de Konrad Landsberg. Siempre es buena tradición pedir una donación el Día Mundial de la CVX. Hasta la cifra más pequeña puede aliviar las necesidades más apremiantes.

"En lo que respecta a lo material, no tenemos mucho, ¡pero lo que tenemos es esperanza!" Esas palabras todavía arden en mi interior. Las pronunció el delegado de un país africano mientras compartíamos el segundo día de trabajo en varios grupos lingüísticos en la asamblea mundial. Y lo dijo en una forma muy sencilla, firme, con certeza, ¡y totalmente convencido! En mi vida no han sido tan frecuentes estos tipos de momentos, donde me sentí recibiendo tantas cosas.



Jesús partió el pan entre los discípulos y ellos lo repartieron entre sí.
"El milagro de la multiplicación de los panes y alimentar a cinco mil personas".
Codex aureus de Echternach alrededor del 1030, Germanisches
Nationalmuseum Nürnberg

Esta tarjeta me esperaba en mi escritorio cuando volví de Fátima. En ella, dos discípulos se encuentran de pie junto a Jesús con las manos extendidas - uno para recibir y el otro para dar. Todo lo que tenemos viene de ÉL y todo lo que podemos dar viene de ÉL - para dar a otros con un corazón abierto y manos bien extendidas. Nadie lo tiene todo y nadie no tiene nada. Por eso, esperamos y deseamos poder establecer un vínculo más cercano entre Alemania y Zimbabwe para recibir del otro y darnos lo que cada uno tiene.

Ya estamos pensando en nuestro próximo paso: una visita a Zimbabwe para conocernos mejor...

Inge Hoepfl
CVX Alemania

